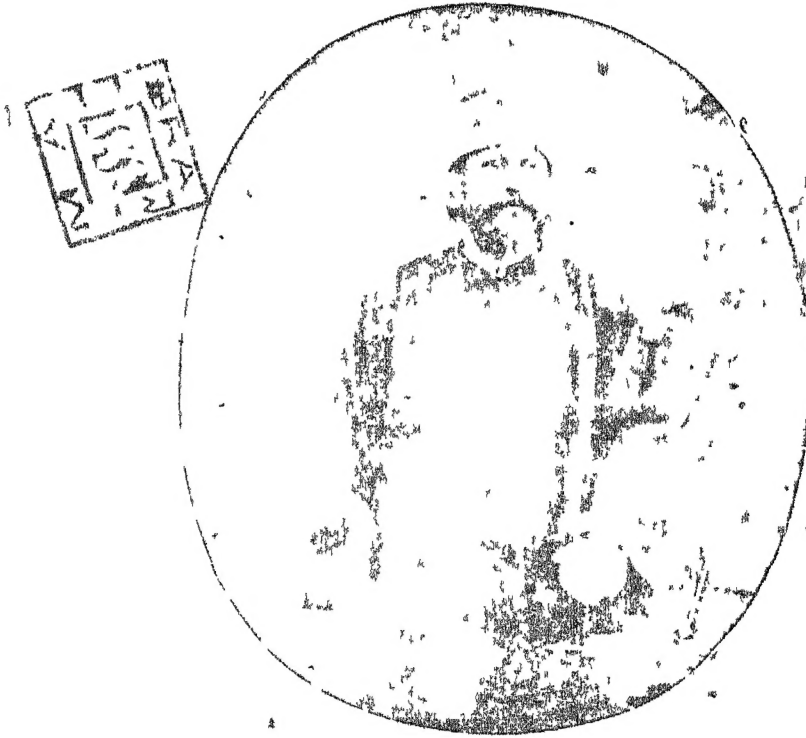


الرد على الدهريين

﴿ للسيد جمال الدين الافغانى رحمه الله ﴾



نقلها من المخرسية الى العربية المخرورة الاسناذ الشيخ محمد عبده

(٣)

العشيرة منزلة عليّة في قلوب الافغانين يحلون لها رعاية حرمة نسبها الشريف وكانت لها سيادة على جزء من الاراضي الافغانية تستقل بالحكم فيه وانما سلب الامارة من أيديها دوست محمد خان جد الامير الخالي وأمر بنقل أبي السيد جمال الدين وبعض أعمامه الى مدينة كابل

ولد السيد جمال الدين في قرية (اسعدآباد) من قرى كَنْر سنة ١٢٥٤ هجرية وانتقل بانتقال أبيه الى مدينة كابل وفي السنة الثامنة من عمره اجلس للتعليم وعنى والده بتربيته فأيد العناية به قوة في فطرته واشراق في قريحته وذكاء في مدرسته فأخذ من بدايات العلوم ولم يقف دون نهاياتها . تلقى علوما حجة برع في جميعها فمنها العلوم العربية من نحو وصرف ومعان وبيان وكتابة وتاريخ عام وخاص ومنها علوم الشريعة من تفسير وحديث وفقه وأصول فقه وكلام وتصوف ومنها علوم عقلية من منطق وحكمة عملية سياسية ومنزلية وتهذيبية وحكمة نظرية طبيعية وآلية ومنها علوم رياضية من حساب وهندسة وجبر وهيئة افلاك ومنها نظريات الطب والتشريح . أخذ بجميع تلك الفنون

M.A.LIBRARY, A.M.U.



ARI8601



١٨٦٠١
﴿ سيرة صاحب هذه الرسالة الشيخ جمال الدين الافغانى ﴾
يحملنا على ذكر شئ من سيرة هذا الرجل الفاضل ماراً بناه
من تخالف الناس في أمره وتباعد ما بينهم في معرفة حاله وتبليغ
صوره في مخيلات اللاققين خبره حتى كأنه حقيقة كلية تجلت
في كل ذهن بما يلائمه أو قوة روحية قامت لكل نظر بشكل
يشا كاه والرجل في صفاء جوهره وزكاء مخبره لم يصبه بهم
الواهمين ولم يمسه حزر الخراصين وانا نذكر مجملًا من خبره
نرويه عن كمال الخبرة وطول العشرة

هذا هو السيد محمد جمال الدين ابن السيد صفتي من بيت
عظيم في بلاد الافغان ينمي نسبه الى السيد على الترمذي المحدث
المشهور ويرتقي الى سيدنا الحسين بن علي بن أبي طالب كرم الله
وجهه . وآل هذا البيت عشيرة وافرة العدد تقيم في خطه
﴿ كثير ﴾ من أعمال كابل تبعد عنها مسيرة ثلاثة أيام ولحنه

(٥)

ويعتقلهم فإن لم يفعل سعوا بالناس الى الفتنة وألبوهم للفساد طلبا
للاستبداد بالامارة وكان في جيش هراة من اخوة الامير ثلاثة
محمد أعظم ومحمد أسلم ومحمد أمين وهوى الشيخ جمال الدين كان
مع محمد أعظم فلما أحسوا بتدبير الامير ومشورة الوزير أسرعوا
الى الفرار وتفرقوا الى الولايات كل منهم ذهب الى ولايته التي
كان يليها من قبل أبيه ليعتصم بمنعته فيها وطاشت بهمس المتن
واشتعلت نيران الحروب الداخلية وبعد مجالقات عنيفة عظم
أمر محمد أعظم وابن أخيه عبدالرحمن (الامير السابق) وتغلبا
على عاصمة المملكة وأخذوا محمد أفضل والد عبدالرحمن من سجن
قزنة وسمياه أميراً على أفغانستان ثم أدركه الموت بعد سنة وقام
على الامارة بعده شقيقه محمد أعظم خان وارتفعت منزلة الشيخ
جمال الدين عنده فأحله محل الوزير الاول وعظمت ثقته به فكان
يلجأ لرايه في العظام ومادونها (على خلاف ما تعودده أمراء تلك
البلاد من الاستبداد المطلق وعدم التعويل على رجال حكومتهم)
وكادت تخلص حكومة الافغان لمحمد أعظم بتدبير السيد جمال
الدين لولا سوء ظن الامير بالاغلب من ذوى قرابته حملة على

عن أساتذة ماهرين على الطريقة المعروفة في تلك البلاد وعلى ما في الكتب الإسلامية المشهورة واستكمل الغاية من دروسه في الثامنة عشرة من سنة ثم عرض له سفر إلى البلاد الهندية فأقام بها سنة وبضعة أشهر ينظر في بعض العلوم الرياضية على الطريقة الاوربية الجديدة وأتى بعد ذلك إلى الاقطار الحجازية لأداء فريضة الحج وطالت مدة سفره إليها نحو سنة وهو ينقل من بلد إلى بلد ومن قطر إلى قطر حتى وافى مكة المكرمة في سنة ١٢٧٣ فوقف على كثير من عادات الامم التي صر بها في سياحته واكتنه أخلاقهم وأصاب من ذلك فوائد غزيرة ثم رجع بعد أداء الفريضة إلى بلاده ودخل في سلك رجال الحكومة على عهد الامير دوست محمد خان ولما زحف الامير إلى هرات لينفتحها ويملكها على سلطان أحمد شاه صهره وابن عمه سار السيد جمال الدين معه في جيشه ولازمه مدة الحصار إلى أن توفي الامير وفتحت المدينة بعد معاناة الحصر زمنا طويلا . وتقلد الامارة ولي عهدا شير علي خان سنة ١٢٨٠ وأشار عليه وزيره محمد رفیق خان أن يقبض على اخوته خصوصا من هو أكبر سنا منه

يمسسه الامير بسوء احترامه لعشيرته وخوف انتقاض العامة عليه
 حمية لآل البيت النبوي الا انه لم ينصرف عن الاحتيال للغدر
 به والانتقام منه بوجه يلتبس على الناس حقه بباطله ولهذا رأى
 السيد جمال الدين خيرا له أن يفارق بلاد الافغان فاستأذن للحج
 فأذن له على شرط أن لا يمر ببلاد إيران كي لا يلتقي فيها بمحمد
 أعظم وكان لم يمت فارتحل على طريق الهند سنة ١٢٨٥ بعد هزيمة
 محمد أعظم بثلاثة أشهر فلما وصل الى التخوم الهندية تلقته حكومة
 الهند بحفاوة في اجلال الا انها لم تسمح له بطول الإقامة في بلادها
 ولم تأذن للعلماء في الاجتماع عليه الا على عين من رجالها فلم يقيم
 أكثر من شهر ثم سيرته من سواحل الهند في أحد مرأى كبتها
 على نفقتها الى السويس فجاء الى مصر وأقام بها نحو أربعين يوما
 تردد فيها على الجامع الازهر، وخالطه كثير من طلبة العلم
 السوريين ومالوا اليه كل الميل وسألوه أن يقرأ لهم شرح الاظهار
 فقرأ لهم بعضها منه في بيته ثم تحول عن الحجاز عزمه وتعجل
 بالسفر الى الاستانة

وصل الاستانة وبعد أيام من وصوله أمكنته ملاقاته الصدر

(٦)

تفويض مهمات من الاعمال الى أبنائه الاحداث وهم خلو من
التجربة عمارة في الحنكة فساق الطيش أحدهم وكان حاكماً في
قندهار على منازل عمه شير علي في هرة ولم يكن له من الملك
سواها وظن الفتى انه يظفر فينال عند أبيه حظوة فيرفعه على
سائر اخوته فلما تلاقي مع جيش عمه دفعته الجرة على الانفراد
عن جيشه في مائتي جندي واخترق بها صفوف أعدائه فأوقع
الرب في قلوبهم وكادوا ينهزمون لولا ماالتفت يعقوب خان
قائدشير علي فوجد ذلك الغرّ المهور منقطعاً عن جيشه فكرّ
عليه وأخذه أسيراً فتشتت جند قندهار وقوى الامل عند شير
علي فحمل على قندهار واستولي عليها وعادت الحرب الى شبابها
وعضد الانكيز شير علي وبدلوا لها قناطير من الذهب فقرّتها
في الرؤساء والعاملين لمحمد أعظم فبيعت أمانات ونقضت عهود
وجددت خيانات وبعد حروب هائلة تغلب شير علي وانهزم محمد
أعظم وابن اخيه عبدالرحمن فذهب عبدالرحمن الى بخارى (وعاد
الى بلاده رحمه الله) وذهب محمد أعظم الى بلاد ايران ومات
بعد أشهر في مدينة نيسابور وبقي السيد جمال الدين في كابل

فلما كان اليوم المعين لاستماع الخطاب تسارع الناس الى دار
 الفنون واحتفل له جهم غفير من رجال الحكومة وأعيان أهل
 العلم وأرباب الجرائد وحضر في الجمع معظم الوزراء وصعد السيد
 جمال الدين على منبر الخطابة وألقى ما كان أعده وأرسل حسن
 فهمي أفندي أشعة نظره في تضاعيف الكلام ليصيب منه حجة
 للتمثيل به وما كان يجدها لو طالب حقاً ولكن كان الخطاب في
 تشبيه المعيشة الانسانية ببدن حيّ وان كل صناعة بمنزلة عضو
 من ذلك البدن تؤدي من المنفعة في المعيشة ما يؤديه العضو
 في البدن فشبه الملك مثلاً بالمنح الذي هو مركز التدبير
 والارادة . والحدادة بالمضد والزراعة بالكبد والملاحة بالرجلين
 ومضى في سائر الصناعات والاعضاء حتى أتى على جميعها بيّان
 ضاف واف ثم قال هذا ما يتألف منه جسم السعادة الانسانية
 ولا حياة لجسم الا بروح وروح هذا الجسم أما النبوة وإما
 الحكمة ولكن يفرق بينهما بان النبوة منحة إلهية لاتناله يد
 الكاسب يختص الله بها من يشاء من عباده والله أعلم حيث يجعل
 رسالاته . أما الحكمة فما يكتسب بالفكر والنظر في المعلومات

(٨)

الاعظم على باشا ونزل منه منزلة الكرامة وعرف له الصدى
فضله وأقبل عليه بما لم يسبق لمثله وهو مع ذلك بزيه الافغانى
قباء وكساء وعمامة عجاء وحومت عليه لفضله قلوب الامراء
والوزراء وعلا ذكره بينهم وتناقلوا الثناء على علمه ودينه وأدبه
وهو غريب عن ازيائهم ولغتهم وعاداتهم وبعد ستة أشهر سمي
عضوا فى مجلس المعارف فأدى حق الاستقامة فى آرائه وأشار
الى طرق لتعميم المعارف لم يوافقته على الذهاب اليها رفقاؤه .
ومن تلك الطرق ما حفظ عليه قلب شيخ الاسلام لتلك الاوقات
حسن فهمي أفندي لانها كانت تمس شيئا من رزقه فأرصد له
العنت حتى كان رمضان سنة ١٢٠٧ فرغب اليه مدير دار الفنون
تحسين أفندي ان يلتقى فيها خطابا للبحث على الصناعات فاعتذر
اليه بضعفه فى اللغة التركية فألح عليه تحسين أفندي فأنشأ خطابا
طويلا كتبه قبل القائه وعرضه على وزير المعارف وكان صفوت
باشا . وعلى شروانى زاده وكان مشير الضابطية وعلى دولتو
مينف باشا ناظر المعارف وكان عضوا فى مجلس المعارف واستحسنه
كل منهم وأطنب فى مدحته

السكون ويغضى على الكريهة وطول الزمان يتكفل باضمحلال الاشاعات وضعف أثرها فلم يقبل وليجّ في طلب المخاصمة فعمم الامر وآل الى صدور أمر الصدارة اليه بالجلاء عن الاستانة بضعة أشهر حتى تسكن الخواطر ويهدأ الاضطراب ثم يعود ان شاء فقارق الاستانة مظلوما في حقه مغلوبا لحدته وحمله بعض من كان معه على التحول الى مصر فجاء اليها في أول محرم سنة ١٢٨٨ هذا مجمل أمره في الاستانة وما ذكره سليم العنحورى في شرح شعره المسمى سحر هاروت مما يخالف ذلك خاط من الباطل لاشائبة للحق فيه

مال السيد جمال الدين الى مصر على قصد التفرج بما يراه من مناظرها ومظاهرها ولم تكن له عريضة على الاقامة بها حتى لاقى صاحب الدولة رياض باشا فاستأنته مساعيه الى المقام وأجرت عليه الحكومة وظيفة ألف قرش مصري كل شهر نزلا أكرمه به لافى مقابلة عمل واهتدى اليه بعد الاقامة كثير من طلبة العلم واستوروا زنده فاورى واستفاضوا بحره قناض درا وحملوه على تدريس الكتب فقراً من الكتب العالية في فنون الكلام الأعلى

(١٠)

و بأن النبي معصوم من الخطأ والحكيم يجوز عليه الخطأ بل يقع فيه . وان أحكام النبوات آتية على ما في علم الله لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها فالأخذ بها من فروض الايمان اما آراء الحكماء فليس على الذمم فرض اتباعها الا من باب ما هو الاولى والافضل على شريطة أن لا تخالف الشرع الالهي . هذا ما ذكره متعلقا بالنبوة وهو منطبق على ما أجمع عليه علماء الشريعة الاسلامية الا ان حسن فهمي أفندى أقام من الحق باطلا ليصيب غرضه . من الانتقام فأشاع ان الشيخ جمال الدين زعم ان النبوة صنعة واحتج لتبنيته الاشاعة بأنه ذكر النبوة في خطاب يتعاق بالصناعة (وهكذا تكون حجج طلاب العنت) ثم أوعز الى الوعاظ في المساجد أن يذكرو ذلك مخفوفاً بالتنفيذ والتشديد فاهتم السيد جمال الدين للمدافعة عن نفسه واثبات براءته مما رعى به ورأى ان ذلك لا يكون الا بمحاكمة شيخ الاسلام (وكيف يكون ذلك) واشتد في طلب المحاكمة وأخذت منه الحدة مبلغها وأكثرت الجرائد من القول في المسألة فمنها نصراء للشيخ جمال الدين ومنها أعوان لشيخ الاسلام فأشار بعض أصحاب السيد عليه أن يلزم

ومن عشر سنوات ترى كتبة في القطر المصري لا يشق
غبارهم ولا يوطأ مضمارهم وأغلبهم أحداث في السن شيوخ في
الصناعة ومامنهم الا من أخذ عنه أو عن أحد تلامذته أو قلد المتصاين
به ومنكر ذلك مكابر وللحق مدابر . هذا ما حسده عليه أقوام
واتخذوا سبيلا للطعن عليه من قراءته بعض الكتب الفلسفية أخذنا
يقول جماعة من المتأخرين في تحريم النظر فيها على ان القائلين بهذا
القول لم يطلقوه بل قيدوه بضعفاء العقول قصار النظر خشية على
عقائدهم من الزيع أما الثابتون في إيمانهم فلهم النظر في علوم الاولين
والآخرين من موافقين لمذاهبهم أو مخالفين فلا يزيدهم ذلك الا
بصيرة في دينهم وقوة في يقينهم ولنا في أئمة الملة الاسلامية ألف
حجة تقوم على ما نقول ولكن تمكن الحاسدون من نسبة ما أودعته
كتب الفلاسفة الى رأي هذا الرجل وأذاعوا ذلك بين العامة ثم
أيدهم اخلاط من الناس من مذاهب مختلفة كانوا يمارقون مجلسه
فيسمعون ما لا يفهمون ثم يحرفون في النقل عنه ولا يشعرون غير
ان هذا كله لم يؤثر في مقام الرجل من نفوس العقلاء العارفين بحاله
ولم يزل شأنه في ارتقاء القلوب عليه في اجتماع الى أن تولى خديوية

والحكمة النظرية طبيعية وعقلية وفي علم الهيئة الفلكية وعلم
التصوف وعلم أصول الفقه الاسلامي وكانت مدرسته بيته من
أول ما ابتدأ الى آخر ما اختتم ولم يذهب الى الا زهر مدرسا ولا
يوما واحدا نعم كان يذهب اليه زائرا وأغلب ما كان يزوره يوم
الجمعة . عظم أمر الرجل في نفوس طلاب العلوم واستجزلوا
فوائد الاخذ عنه وأعجبوا بدينه وأدبه وانطلقت الاسن بالثناء
عليه وانتشر صيته في الديار المصرية ثم وجه عنايته لحل عقل الاوهام
عن قوائم العقول فنشطت لذلك الباب واستضاءت بصائر وحل
تلاميذه على العمل في الكتابة وانشاء الفصول الادبية والحكمية
والدينية فاشتغلوا على نظره وبرعوا وتقدم فن الكتابة في مصر
بسعيه وكان أرباب القلم في الديار المصرية القادرون على الاجادة
في المواضيع المختلفة منحصرين في عدد قليل وما كنا نعرف منهم
الا عبد الله باشا فكري وخيري باشا ومحمد باشا سيده أحمد على
ضعف فيه ومصطفي باشا وهي على اختصاص فيه ومن عدا هؤلاء
فاما ساجعون في المراسلات الخاصة واما مصنفون في بعض الفنون
العربية أو الفقهية وما شاكلها

مالم يأخذه قبلها وعظ واعظ ولا تنبيه منه وذلك لخلوص النية في تحريرها وصحة المقصد في تحريرها ثم قامت الموانع دون الاستمرار في إصدارها حيث قفلت أبواب الهند عنها واشتدت الحكومة الانكليزية في إعانات من تصل اليهم فيه ثم بقي بعد ذلك مقيما بوربا اشهر في باريز واخرى في لندره الى اوائل شهر جمادي الاولى سنة ١٣٠٣ وفيه رجع الى البلاد الايرانية

أما مذهب الرجل فحنيف حنفي وهو وان لم يكن في عقيدته مقادا لكنه لم يفارق السنة الصحيحة مع ميل الى مذهب السادة الصوفية رضى الله عنهم وله مشاركة شديدة على أداء الفرائض في مذهبه وعرف بذلك بين معاصريه في مصر أيام إقامته بها ولا يأتي من الاعمال الا ما يحل في مذهب امامه فهو أشد من رأيته في المحافظة على أصول مذهبه وفروعه أما حميته الدينية فهي مما لا يساويه فيها احد يكاد يأتى به غير على الدين واهله

أما مقصده السياسي الذي قد وجه اليه أفكاره وأخذ على نفسه السعي اليه مدة حياته وكل ما أصابه من البلاء أصابه في سبيله فهو انهاض دولة اسلامية من ضعتها وتنبيهها للقيام على شؤونها

مصر حضرة خديويها المغفور له توفيق باشا وكان السيد من المؤيدين لمقاصده الناشرين لمحامده الا أن بعض المفسدين ومنهم (مسترفينيان) قنصل انكلترا الجنرال سمي فيه لدى الجناح الخديوى ونقل المفسد عنه ما الله يعلم انه بريء منه حتى غير قلب الخديوى عليه فأصدر أمره بأخراجه من القطر المصري هو وتابعه ابوتراب قمارق مصر الى البلاد الهندية سنة ١٢٩٦ وأقام بحيدرآباد الدكن وفيها كتب هذه الرسالة في نفي مذهب الدهريين ولما كانت الفتنة الاخيرة بمصر دعى من حيدرآباد الى كلكته والزمته حكومة الهند بالاقامة فيها حتى انقضى امر مصر وفتأت الحرب الانكليزية ثم أبيع له الذهاب الى أى بلد فاختر الذهاب الى أوروبا وأول مدينة أصعد اليها مدينة لوندرة أقام بها أياما قلائل ثم انتقل عنها الى باريز وأقام بها ما يزيد على ثلاث سنوات وافيناه في أنشائها ولما كلفته جمعية العروة الوثقى ان ينشئ جريدة تدعو المسلمين الى الوحدة تحت لواء الخلافة الاسلامية أيدها الله سألتني ان أقوم على تحريرها فأجبت ونشر من الجريدة ثمانية عشر عددا وقد أخذت من قلوب الشرقيين عموما والمسلمين خصوصا

الشرقيون وبالجمله فاني لوقلت ان ماأناه الله من قوة الدهن وسعة العقل وفوذ البصيرة هو أقصى ماقدّر لغير الأنبياء لكنك غير مبالغ . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

أما اخلاقه فسلامة القلب سائدة في صفاته وله حلم عظيم يسع ما شاء الله ان يسع الى ان يدنوا منه أحد ليس شرفه أودينه فينقلب الحلم الى غضب تنقض منه الشهب فيبترس وحليم أوّاب اذا هو أسد وثاب . وهو كريم ينزل ما بيده قوي الاعتماد على الله لا يبال ما تأتي به صروف الدهر عظيم الامانة سهل لمن لاينه صعب على من خاشنه طموح الى مقصده السياسي الذي قدمناه اذا لا تحت له بارقة منه تعجل السير للوصول اليه وكثيرا ما كان التعجل علة الخربان وشي قليل البرص على الدنيا بعيد من الضرر بخارفيها ولوع بعظائم الامور عروف عن صغارها شجاع مقدم لا يهاب الموت كأنه لا يعرفه الا انه حديد المزاج وكثيرا ما هدمت الجدران ما رفعتها القطنه الا انه صار اليوم في سموخ الاطواد وثبات الاتناد فتبور بنسبه الى سيد المرساين صلى الله عليه وسلم لا يعد لنفسه منزلة أرفع

حتى تلحق الامة بالامم العزيزة والدولة بالدول القوية فيعود
 للاسلام شأنه وللدین الحنیفی مجده ويدخل في هذا تنكيس دولة
 بريطانيا في الاقطار المشرقية وتقليص ظلها عن رؤوس الطوائف
 الاسلامية وله في عداوة الانكايـز شؤون يطول بيانها

أما منزلته من العلم وغزارة المعارف فليس يحدها قلبي الا
 بنوع من الاشارة اليها لهذا الرجل سلطة على دقائق المعاني
 وتمييدها وابرازها في صورها اللائقة بها كأن كل معنى قد خلق
 له . وله قوة في حل ما يعضل منها كأنه سلطان شديد البطش
 فنظرة منه تفكك عقدها . كل موضوع يلقي اليه يدخل للبحث
 فيه كأنه صانع يديه فيأتي على اطرافه ويحيط بجميع اكنافه
 ويكشف ستر الغموض عنه فيظهر المستور منه واذا تكلم في
 الفنون حكم فيها حكم الواضعين لها ثم له في باب الشعر يات قدرة
 على الاختراع كأن ذهنه عالم الصنع والابداع وله لسن في الجدل
 وحذق في صناعة الحجة لا يلدغه فيها احد الا ان يكون في الناس
 من لا نعرفه وكفاك شاهداً على ذلك انه ما خصم احدا الا خصمه
 ولا جادله وعالم الا الزمه وقد اعترف له الاوربيون بذلك بعده اقر له

يجب ان تؤتى رخصه كما يجب ان تؤتى عزائمه وأي غضاضة على
المرء المؤمن في ان يفرج بعض همه بما أباح الله . هذا مجمل من
أحوال السيد جمال الدين الافغانى أتينا به دفعا لما افتراه عليه
الجاهلون. ولو ساكننا في تاريخه مسلك التفصيل لادى بنا الى
التطويل وانا تتبع هذا بما كتبه سليم أفندى العنحورى تخطيطه لنفسه
فيما نقله في شرح سحر هاروت والمطلع على ما كتبناه يعلم خطأه في
جلّ مارواه

هذا ما نشر سليم أفندى العنحورى في جريدة لسان الحال
والجنة بمجروفها

لا يخفى اننا كنا أتينا في حاشية كتابنا (سحر هاروت) على
شئ من ترجمة الحكيم الشرقي العزيز المادة السيد جمال الدين الافغانى
الطائر الصيّد وأبنا في عرض قصصنا المحبة مما تلقيناه عن بعض
المصريين والسوريين من سوء عقيدته ووهن دينه مما كان مدعاة
أسئمتنا وباعث استغرابنا ثم أسعدنا بالبخت بأن التقينا هاته الايام
بصديقنا المحلى بحلية الفضل الخاثر قصب السبق في منما رى العقل
والنقل الشيخ محمد عبده أعزّ اخلاء الحكيم المشار اليه فجال بينا

ولا عزا أمتنع من كونه سلاله ذلك البيت الساهر وبالجملة ففضله
كعلمه والكمال لله وحده

أما خلقه فهو يمثل له ظره عربا محضا من أهالى الحرمين
فكانما قد حفظت له صورة آبائه الاولين من سكنة الحجاز حماء
الله . ربعة فى طوله وسط فى بنيته قمحى فى لونه عصبي دموى فى
مزاجه عظيم الرأس فى اعتدال عريض الجبهة فى تناسب واسع
العينين عظيم الاحداق ضخيم الوجنت رحب الصدر جليل فى
النظر هش بش عند اللقاء قد وفاه الله من كمال خلقه ما ينطبق على
كمال خلقه

بقى علينا أن نذكر له وصفا لو سكتنا عنه سألنا عن اغفاله وهو
انه كان فى مصر يتوسع فى اتيار بعض المباحات كالجلوس فى
المنزهات العامة والاماكن المعتادة لراحة المسافرين وتفرج
الحزوين لكن مع غاية الحشمة وكمال الوقار وكان مجلسه فى تلك
المواضع لا يخلو من القواعد العلمية فكان بعيدا من اللغو منزها عن
اللهو وكان يوافيه فيها كثير من الامراء وأرباب المقامات العالية
وأهل العلم وهذا الوصف ربما عده عليه بعض حاشيه لكن الله

مازعموا ﴿ فاذن لم يبق للشهوات قانع ولا للاهواء رادع الا
 الايمان بان للعالم صانعا عالما بمضمرات القلوب ومطويات الانفس
 سامى القدرة واسع الحول والقوة مع الاعتقاد بانه قد قدر للخير
 والشر جزاء يوفاه مستحقه في حياة بعده هذه الحياة السرمدية ﴾ ثم
 قال ﴿ فلم تبق ريبة في ان الدين هو السبب الفرد لسعادة الانسان فلو
 قام الدين علي قواعد الامر الالهى الحق ولم يخالطه شئ من اباطيل
 من يزعمونه ولا يعرفونه فلا ريب يكون سببا في السعادة التامة
 والنعيم الكامل وينذهب بمعتقديه في جواد الكمال الصوري
 والمعنوي ويصعد بدويه الى ذروة الفضل الظاهري والباطني
 ويرفع اعلام المدنية لطالبا بل يفيض علي المتمدنين من ديم
 الكمال العقلي والنفسى ما يظفرهم بسعادة الدارين ﴾ ثم أتى بعد
 هذا في مزايىا الدين الاسلامى خصوصا بما يطول بيانه وبعامه من
 اطلع علي تلك الرسالة هذا كله بعد ما قال في وصف الماديين (انهم •
 كيفما ظهروا وفي أي صورة تمثلوا وبين أي قوم نجموا كانوا صدمة
 شديدة علي بناء قومهم وصاعقة محتاجة لئلا رأمهم وصدع امتفقا
 في بنيتة جيلهم يمتنون القلوب الحية بأقوالهم وينفثون السم في

حديث أفشى الى البحث بما يرويه عنه بعض الناس وروينا نحن
 عنهم فأوضح لنا بدلائل ناهضة وبراهين داحضة ان ماتناقله
 الالسن من هذا القبيل ما كان الامن آثار مارماه به بعض من
 غمرتهم أياديه فيجازوه بالكنود يعنى بهم قوما كفرة تزلفوا اليه
 فاغتر ببراقيش ألسنتهم ووطأ لهم جانب الانس سالكا في سبيل
 اسعادهم كل سبيل فلما دارت عليه الدوائر وتحوت الاحوال
 أخذوا يتحجبون بالتلمذة عليه وينسبون ما شربوا من الكفر
 اليه وبين لنا بأجلى أسلوب ان المباحث التي كان يدور بها لسانه أثناء
 مناظراته الجدلية في بيان عقائد المعطلين كان المراد منها اظهار
 حقائق النحل والبدع بمنزل عن الاعتقاد بها والجنوح اليها بل مع
 تعقيبها بالردع اياها واقامة الحجج على بطلانها ثم تأييدا لمقاله هذا وقفنا
 على رسالة منسوجة بقلم السيد المشار اليه سوأ بها أصحاب المبادئ
 المعطلة من أي فريق كانوا وبين قبح طريقهم بعبارة حنيف عريق
 بالاسلام تثبت منها هناك بحثه في ضرورة اعتقاد الالوهية لسعادة
 الانسان

قال بعد بيان وجوه زعموها كافية لاصلاح النوع البشرى ورد

١

— الرد على الدهريين لسيد جمال الدين الافغانى —

(نقلها من النفاوسية الى العربية حمزة صاحب الفضيلة)

(المعفور له لاساذا الشيخ محمد عبد مفتى الديار المصرية)

(سابقا بمساعدة عارف افندى ابى تراب الافغانى)



(٢٢)

الارواح بأرائهم ويزعزعون راسخ النظام بمساعيهم فمارزئت
بهم أمة ولا مني بشرهم جيل الا اتكث قتله وتبددت آحاده وفقد
قوام وجوده . ثم أطل في بيان ذلك الى حد لم يبق معه محل للريبة
في كمال اعتقاده وجلاء يقينه

فأخذتنا لذلك خفة الطرب وسارعنا لا ذاعته بلسان الصحف
شأن المؤرخ العادل وقياماً بحق الادب وضناً بفضل هذا الرجل
الخطير من ان تتناوله السنة من لا يعرفه خطأً وافتراء والله يتولى
الصادقين

(٣)

الاعزة بمدينة حيدرآباد الدكن من بلاد الهند فأجابه الشيخ برفيم صغير يعده فيه بإنشاء رسالة في بيان ماكثر السؤال عنه . وقد حدثاني علو الموضوع وسمو منزلة الرسالة منه الى الاجتهاد في نقاها من لغتها الى اللغة العربية فتم لي ذلك بمساعدة عارف أفندي الافغاني تابع الشيخ المؤلف ورجونا بذلك تعميم الفائدة وتكميل العائدة ان شاء الله وانأذكر ترجمة الرقيمين مبتدئين برفيم مولوى محمد واصل وهو

١٩ محرم سنة ١٢٩٨ هـ بعد رسوم المخاطبة

يقرع آذاننا في هذه الايام صوت ينشر ونشر وانه ليصل اليها من جميع الاقطار الهندية فمن الممالك الغربية والشمالية و﴿أوده﴾ و﴿بنجاب﴾ و﴿بنجاله﴾ و﴿السند﴾ و﴿حيدرآباد الدكن﴾ ولا تخلو بلدة أو قرية من جماعة يلقبون بهذا اللقب ﴿ينشري﴾ ويظهر لنا ان من تعلق عليهم هذا اللقب ينموا عددهم على امتداد الزمان خصوصا بين المسلمين ولقد سألت أكثر من لاقيت من هذه الطائفة . ما حقيقة النيشرية . وفي أي وقت كان ظهور النيشريين . وهل من قصد هذه الطائفة بمسلكها الجديد

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

نحمد الله على الهداية . ونعوذ به من الغواية . ونصلي ونسلم
على خاتم رساله . وآله وصحبه هداة سبيله . وبعد فقد أتيح لي
الاطلاع على رسالة فارسية في نقض مذهب الطبعيين من تصنيف
العالم الكامل . محيط المعرفة الشامل . الشيخ جمال الدين الحسيني
الافغانى أم الشيخ فله من لسان الصدق ورفيع الذكر ما لا يحتاج
معهم الى الوصف وأما الرسالة فعلى ايجازها قد جمعت لا رغام الضالين
وتأييد عقائد المؤمنين ما لم يجمعه مطول في طوله وحوت من
البراهين الدامغة والحجج البالغة ما لم يحوه مفصل على تفصيله *
دعاه الى تصنيدها حمية جاشت بنفسه أيام كان في البلاد الهندية
عند ما رأي حكومة الهند الانكازية تمد في النجى جماعة من سكان
تلك البلاد اغراء لهم بنيل الاديان وحل عقود الايمان وإن كثيرا
من العامة فتنوا بأرائهم وخدعوا عن عقائدهم وكثر الاستفهام
منه عن حقيقة ادعيه تلك الجماعة الضالة وممن سأله عن ذلك
حضرة الفاضل مولوى محمد واصل مدرس الفنون الرياضية بمدرسة

(٥)

لأجراء مقصدهم هذا وبالغوا في السعي اليه وتلوّنوا لذلك في ألوان مختلفة وتقلبوا في مظاهر متعددة وكيفما وجدوا في أمة أفسدوا أخلاقها وعاد عليهم سعيهم بالزوال

وأيما ذاهب ذهب في غور مقاصد الآخذين بهذه الطريقة تجلّى له أن لا نتيجة لمقدماتهم سوى فساد المدنية وانتقاض بناء الهيئة الاجتماعية الانسانية . اذ لاربية في ان الدين مطلقا هو سلك النظام الاجتماعي ولن يستحكم أساس للتمدن بدون الدين البتة . وأول تعليم لهذه الطائفة اعدام الأديان وطرح كل عقد ديني

وأما مدم شيوع هذه الطريقة وقلة سلاكها مع طول الزمن على نشأتها فسببه ان نظام الالفه الانسانية وهو من آثار الحكمة الالهية السامية كانت له الغلبة على أصولها الواهية وشريعتهما الفاسدة وهذا السر الالهى انبعثت نفوس البشر نحو مآثر منها ومن هذا لم يسبق لهم ثبات قدم ولم تقم لهم قائمة أمر ولا في وقت من الاوقات

ولتفصيل ما ذكرنا نتقدم لانشاء رسالة صغيرة أرجو أن تكون مقبولة عند العقل الغريزي لذلك الصديق الفاضل وان تنال من ذوى العقول الصافية نظرة الاعتبار

(٤)

عندنا أن تقوم عماد المدينة ولا تعدو هذا المقصد أولها مقاصد
خري . وهل طريقته تنافي أصول الدين المطلق أو هي لا تعارضه
توجهها . وأى نسبة بين آثار هذا المشرب وآثار مطلق الدين في
عالم المدنية والهيئة الاجتماعية الانسانية . فان كانت هذه الطريقة
من النحل القديمة فلم تنشر بيننا ولم نعهد لها دعاة الا في هذه
الاوراق . وان كانت جديدة فما الغاية من احداثها وأى أثر يكون
عن الاخذ بها

ولكن لم يفدن أحد منهم عما سألت بجواب شاف كاف ولهذا
التمس من جنابكم العالي أن تشرحوا حقيقة النيشرية والنيشريين
بتفصيل ينفع الغلة ويشفي الملة والسلام اه
وهذا رقيم السيد جمال الدين الحسيني الافغانى جوابا عن الرقيم
السابق سحبي العزيز

النيشر اسم للطبيعة وطريقة النيشري هي تلك الطريقة الدهرية
التي ظهرت ببلاد اليونان في القرن الرابع والثالث قبل ميلاد المسيح
ومقصد أبواب هذه الطريقة محو الاديان ووضع أساس الاباحة
والاشتراك في الاموال والابضاع بين الناس عامة وقد كدحوا

التي خبث أثرها وساء ذكرها مستندا في ذلك على التاريخ الصحيح
 آخذا من البرهان العقلي بدليل يثبت أن هذه الطائفة على اختلاف
 مظاهرها لم ينش رأيها في أمة من الأمم إلا كان سببا في اضمحلالها
 وانقراضها

أثبت ثقة المؤرخين أن حكماء اليونان انقسموا في القرن
 الرابع والثالث قبل المسيح إلى فئتين • ذهبت إحداها إلى وجود
 ذات مجردة عن المادة والمدة مخالفة للمحسوسات في لوازمها
 منزهة عن لواحق الجسدية وعوارضها وأثبتت أن سلسلة
 الموجودات مادية ومجردة تنتهي إلى موجود مجرد واحد من
 جميع الوجود مبرا للذات عن التأليف والتركيب ومجال عند العقل
 تصور التركيب فيه • وجوده عين حقيقته وحقيقته عين وجوده
 وهو المصدر الأول والموجد الحقيقي والمبدع لجميع الكائنات مجردة
 كانت أو مادية واشتهرت هذه الطائفة • بالمتهيين أو الخاطنين
 لله ﷻ ومنهم فيثاغورث وسقراط وأفلاطون وأرسطو ومن أهل
 مذهبهم كثير • وذهبت أخرى الطائفتين إلى نقي كل موجود
 سوى المادة والماديات وأن وصف الوجود مختص بما يدرك

(٦)

﴿ وهذه هي الرسالة ﴾

(حقيقة مذهب النيشرية والنيشريين وبيان حالهم)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك
الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب
الدين قوام الامم وبه فلاحها . وفيه سعادتها وعلية مدارها .
النيشرية جراثومة الفساد . وأرومة الأعداء . وخراب
البلاد . وبها هلاك العباد .

شاع لفظ النيشرية حتى طبق البلاد الهندية فى هذه الايام
وأصبحت هذه الكلمة دائرة فى المحافل سياراة فى المجامع وللعمامة
والخاصة فيها مذاهب وهم وطرائق وهم . فالغالب منهم يخبط
على بعد من حقيقةها فى غفلة عن أصل وضعها

لهذا رأيت من الحق أن أشرح مفهومها وأكشف المراد منها
وأرفع الستار عن حال النيشريين من بداية أصرهم وأعرض
للمناظرين شيئاً من مفاسدهم وما لحقوا بالنوع الانسانى من المضار

بقضاء العمياء المطلقة

وذهب فريق آخر الى ان الاجرام السماوية والكرة الارضية كانت على هيئتها هذه من ازل الآزال ولا تزال ولا ابتداء لسلسلة النباتات والحيوانات وزعموا ان في كل بذرة نباتا مند مجا فيها وفي كل نبات بذرة كامنة ثم في هذه البذرة الكامنة نبات وفيه بذرة الى غير النهاية وعلى هذا زعموا ان في كل جرثومة من جراثيم الحيوانات حيوانات تام التركيب وفي كل حيوان كامن في الجرثومة جرثومة أخرى يذهب كذلك الى غير نهاية

وغفل أصحاب هذا الزعم عما يلزمه من وجود مقادير غير متناهية في مقدار متناه وهو من المحالات الأولية

وزعم فريق ثالث ان سلسلة النباتات والحيوانات قديمة بالنوع كما ان الاجرام العلوية وهيئتها قديمة بالشخص ولكن لا شئ من جزئيات الجراثيم الحيوانية والبزور النباتية بقديم وانما كل جرثومة وبذرة هي بمنزلة قالب يتكون فيه ما يشاء كله من جرثومة وبذرة أخرى

وفاتهم ملاحظة أن كثيرا من الحيوانات الناقصة الخلقة قد

(٨)

بالحواس الخمس لا يتناول شيئاً وراءه وعرفت هذه الطائفة .
بالملايين . ولما سئلوا عن منشأ الاختلاف في صور المواد وخواصها
والتنوع الواقع في آثارها نسبته لافدمون منهم الى طبيعتها . واسم
الطبيعة في اللغة الفرنسية «ناتور» وفي الانكليزية «نيسر» ولهذا
اشتهرت هذه الطائفة عند العرب بالطبيين . وعند الفرنسيين
باسم «توراليسم» أو «ماتيراليسم» الاول من حيث هي طبيعة
والثاني من حيث هي مادية

ثم اختلف هؤلاء بعد اعتماد أصلهم هذا في تكوين الكواكب
وتصوير الحيوانات وانشاء النباتات فذهب فريق منهم الى ان
وجود الكائنات العلوية والسفلية ونشأة المواليد على ما نرى انما
هو من الاتفاق وأحكام الصدفة وعلى ذلك اتقان بناءها واحكام
نظامها لا منشأه الا الصدفة . كما أدت بهم سخافة الفهم الى
تجوز الترجيح بلا مرجح وقد أحاط به بداهة العقل

ورأس القائلين بهذا القول ديمقراطيس . ومن رأيه ان العالم
أجمع أرضيات وسماويات مؤلف من أجزاء صغار صلبة متحركة
بالطبع ومن حركتها هذه ظهرت أشكال الاجسام وهيئاتها

(١١)

التكوّن باقضاء ذلك الطور الارضى وذهبت أخرى الى ان الجراثيم لم تنزل تتكون حتى اليوم خصوصا في خط الاستواء حيث تشتد الحرارة

وعجزت كلتا الطائفتين عن بيان السبب لحياة تلك الجراثيم حياة نباتية أو حيوانية خصوصا بعد مائتين لهم ان الحياة فاعل في بسائط الجراثيم موجب لاشتمائها حافظ لكونها وان قوتها الغذائية هي التي تجعل غير الحى من الاجزاء حيا بالتغذية فاذا ضعفت الحياة ضعف تماسك البسائط وتجاذبتها ثم صارت الى الانحلال وظن قوم منهم ان تلك الجراثيم كانت مع الارض عند انفصالها عن كرة الشمس

وهو ظن عجيب لا ينطبق على أصلهم من ان الارض عند الانفصال كانت جذوة نار ملتهبة وكيف لم تحترق تلك الجراثيم ولم تتمح صورها في تلك النيران المستعرة

والبحث الثانى من موضع اختلافهم صعود تلك الجراثيم من حضيض نقصها الى ذروة كمالها وتحولها من حالة الخداج (النقص)

(٣)

يتولد عنها حيوان تام الخلقة وكذلك الحيوان التام الخلقة قد يتولد عنه ناقصها أو زائدها

ومال جماعة منهم الى الابهام في البيان فقالوا ان أنواع النباتات والحيوانات تقلبت في أطوار وتبدلت عليها صور مختلفة بمرور الزمان وكرور الدهور حتى وصلت الى هيئتها وصورها المشهودة لنا وأول النازعين الى هذا الرأي **دياقور** أحد اتباع **ديوجينيس الكلبي** ومن صناعه ان الانسان في بعض أطواره كان مثل الخنزير مستور البشرة بالشعر الكثيف ثم لم يزل يتقل من طور الى طور حتى وصل بالتدريج الى ما نراه من الصورة الحسنة وخلق القويم ولم يقيم دليلا ولم يستند على برهان فيما زعمه من ان مرور الزمان سلة لتبدل الصور وترقي الانواع

ولما كشفت علوم الجيولوجيا (طبقات الارض) عن بطلان القول بقديم الانواع رجع المتأخرون من الماديين عنه الى القول بالحدوث ثم اختلفوا في بحثين . الاول بحث تكون الجراثيم النباتية والحيوانية فذهب جماعة الى ان جميع الجراثيم على اختلاف أنواعها تكونت عند ما أخذ الهباب الارض في التناقص ثم انقطع

الخارجية حتى ارتنى الى برزخ «أوروان أوتان» ثم ارتنى من تلك الصورة الى أول مراتب الانسان فكان صنف اليميم وسائر الزنوج ومن هناك عرج بعض أفرادهم الى أفق أعلى وأرفع من أفق الزنوج فكان الانسان القوقاسى

وعلى زعم دروين هذا يمكن ان يصير البرغوث فيلا يمرور القرون وكر الدهور وان ينقلب الميل برغوثا كذلك فان سئل دروين عن الاشجار القائمة فى غابات الهند والنباتات المتولدة فيها من أزمان بعيدة لا يحددتها التاريخ الاظنا وأصولها تضرب فى بقعة واحدة وفروعها تذهب فى هواء واحد وعروقها تسقى بماء واحد فما السبب فى اختلاف كل منها عن الآخر فى بنيتها واشكال أوراقه وطوله وقصره وضخامته ورقته وزهره وثمره وطعمه ورائحته وعمره فأى فاعل خارجى أثر فيها حتى خالف بينها مع وحدة المكان والماء والهواء . أظن لاسبيل الى الجواب سوى العجز عنه .

وان قيل له هذه اسماء بحيرة أورال وبحر كسين . مع تشاركها فى الماء كل والمشرّب وتسبقها فى ميدان واحد نرى فيها اختلافاً

الى ما نراه من الصور المتقنة والهيئات المحسنة والبنى الكاملة .
 قائل بان لكل نوع جرثومة خاصة به ولكل جرثومة طبيعة تميل
 بها الى حركة تناسبها في الاطوار الحيوية وتجذب اليها ما يلائمها من
 الاجزاء الغير الحية ليصير جزءاً لها بالتغذية ثم تجلوه بلباس نوعه .
 وقد غفلوا عما أثبتته التحليل الكيماوى من عدم التفاوت بين نطفة
 الانسان ونطفة الثور والحمار مثلاً وظهور تماثل النطف في العناصر
 البسيطة . فما منشأ التخالف في طبائع الجراثيم مع تماثل عناصرها .
 ومنهم ذهب الى ان جراثيم الانواع كافة خصوصاً الحيوانية متماثلة
 في الجوهر متساوية في الحقيقة وليس بين الانواع تخالف جوهرى
 ولا انفصال ذاتى ومن هذا ذهب صاحب هذا القول الى جواز
 انتقال الجرثومة الواحدة من صورة نوعية الى صورة نوعية أخرى
 بمقتضى الزمان والمكان وحكم الحاجات والضرورات وقضاء
 سلطان القواسر الخارجية

ورأس القائلين بهذا القول ﴿دروين﴾ وقد ألف كتاباً في
 بيان ان الانسان كان فرداً ثم عرض له التنقيح والتهذيب في صورته
 بالتدريج على تتالى القرون المتطاولة وبتأثير الفواعل الطبيعية

والمعنوية لا ريب انه يقبح قبوع القنفذ وينتفكس بين أمواج الحيرة
يدفعه ريب ويتلقاه شك الى أبد الآبدين

وكانني بهذا المسكين ومارماه في مجاهيل الأوهام ومهامه
الخرافات الا قرب الشبهة بين القرد والانسان وكان ما أخذ به
من الشبه الواهية الهية يشغل به نفسه عن آلام الحيرة وحسرات
العماية وانا نورد شيئا مما تمسك به

فمن ذلك ان الخيل في سيبيريا وبلاد الروسية أطول وأغزر
شعرا من الخيل المتولدة في البلاد العربية وانما علت ذلك الضرورة
وعدمها

ونقول ان السبب فيما ذكره هو - من السبب لكثرة النبات
وقلته في بقعة واحدة لوقتتين مختلفتين حسب كثرة الامطار
وقلتها ووفور المياه ونزورها أو هو علت النحافة ودقة العود في سكان
البلاد الحارة والضخامة والسمن في أهل البلاد . الباردة بما يعترى
البدن من كثرة التحلل في الحرارة وقلته في البرودة

ومن واهياته ما كان يرويه (دروين) من ان جماعة كانوا
يقطعون أذنان كلابهم فلما واظبوا على عملهم هذا قروا نصارت

(١٤)

نوعياً وتبايناً بعيداً في الألوان والأشكال والأعمال فما السبب في
هذا التباين والنفاوت فلا أراه يلجأ في الجواب إلا إلى المحصر
(بالتحريك المعجز عن الكلام)

وهكذا لو عرضت عليه الحيوانات المختلفة البنى والصور
والقوى والخواص وهي تعيش في منطقة واحدة ولا تسلم حياتها
في سائر المناطق أو الحشرات المتباينة في الحلقة المتباعدة في التركيب
المتولدة في بقعة واحدة ولا طاقة لها على قطع المسافات البعيدة
لتجلبو إلى تربة تختلف تربتها فماذا تكون حجته في علة اختلافها
كأنها تكون كسفاً لا كشفاً

بل إذا قيل له أيّ هاد هدى تلك الجرائم في نقصها وخذاجها
وأيّ مرشد أرشد لها إلى استتمام هذه الجوارح والأعضاء
الظاهرة والباطنة ووضعها على مقتضى الحكمة وإبداع كل منها
قوة على حسبه ونوطها بكل قوة في عضوأداء وظيفة وإيفاء عمل
حيوى مما عجز الحكماء عن درك سره ووقف علماء الفسولوجيا
دون الوصول إلى تحديد منافعه وكيف صارت الضرورة العمياء
معلمة لتلك الجرائم وهادياً خبيراً لطرق جميع الكمالات الصورية

ما يلزم لبقاء الشخص وحفظ النوع فتنشئ لها من الاعضاء والآلات ما يفي بأداء الوظائف الشخصية والنوعية مع الالتفات الى الازمنة والامكنة والفصول السنوية . هذا أنفس ما وجدوا من حلية لمذهبهم الماثل بعد ما دخلوا ألف جيحر وخرجوا من ألف نفق وما هو بأقرب الى العقل من سائر أوهامهم ولا هو بالمنطبق على سائر أصولهم فانهم يرون كسائر المتأخرين ان الاجسام مركبة من الاجزاء الديمقراطية . ولا ينطبق رأيهم الجديد في علة النظام الكوني على رأيهم في تركيب الاجسام وذلك لانه يلزم على القول بشعور المادة أن يكون لكل جزء ديمقراطي شعور خاص كما يلزم ان تكون له قوة خاصة ينفصل بهما عن سائر الاجزاء اذ لا يمكن قيام العرض الواحد ووحدة شخصية بمحلين فلا يقوم علم واحد بجزئين ولا بأجزاء . وبعد هذا فاني سائلهم كيف اطلع كل جزء من أجزاء المادة مع انفصالها على مقاصد سائر الاجزاء وبأية آلة أفهم كل منها بقيها ما ينويه من مطلبه وأيّ برلمان ﴿ مجلس الشورى ﴾ أو أيّ سنات ﴿ مجلس الشيوخ ﴾ عقدت للتشاور في ابداع هذه المكوّنات

الكلاب تولد بلا أذنان كأنه يقول حيث لم تعد للذنب حاجة
كفت الطبيعة عن هبته . وهل صمت أذن هذا المسكين عن
سماع خبر العبرانيين والعرب وما يجرونه من الختان الوفا من
الستين لا يولد مولود حتى يختن والى الآن لم يولد واحد منهم
مختونا الا لعجاز

ولما ظهر لجماعة من متأخري الماديين فساد ما تمسك به أسلافهم
نبدوا آراءهم وأخذوا طريقا جديدة فقالوا ليس من الممكن ان
تكون المادة المارية عن الشعور مصدرا لهذا النظام المتقن والهيئة
البدية والاشكال المعجبة والصور الانيمة وغير ذلك مما خفى سره
وظهر أثره ولكن العلة في نظام الكون علوية وسنلية والموجب
لاختلاف الصور والمقدّر لاشكالها وأطوارها وما يلزم لبقائها
تركب من ثلاثة أشياء «متغير» و«فوس» و«انتليجانس»
أى مادة وقوة وإدراك

وظنوا ان المادة بما لها من القوة وما لا يسها من الإدراك
تجلت وتتجلى بهذه الاشكال والهيئات وعند ما تظهر بصور
الاجساد الحية نباتية كانت أو حيوانية تراعى بما لا يسها من الشعور

وبجميع ما في العالم من الاجزاء علويا كان أو سفليا ولكل منها حرص على مراعاة نظام الكون وأركانه فيتحرك كل منها الانضمام الى الآخر على وفق ما يريده من المصلحة حتى لا يقع الخلل في شيء من نظم العالم عما كان أو خاصا وبهذا قام العالم على ناهوس واحد

فان أفضت بهم العناية الى هذا القول قلنا ولا يلزمهم ان كل جزء ديمقراطيصى يحتوى على ابعاد غير متناهية وهو في صغره لا يدرك ولا بالكرسكوب في النظارة المعظمة وبيان اللزوم ان العلم عندهم انما هو بارتسام الصور المتناهية في ذات العالم وهو مادي في موضوعنا فكل صورة معلومة تأخذ منه بعدا بمقدارها والصور العلمية على هذا الزعم غير متناهية وكلها يرتسم في مادة الجزء العالم فيكون في كل جزء وهو متناه الى غاية الصغر أبعاد غير متناهية للصور الغير المتناهية وهذا مما تبطله بداهة العقل

وثانيا ان كانت الاجزاء الديمقراطية بالذات من العلم هذا المبلغ وهي من القوة على نحوه اذلا قوة الابهاء على رأيهم فلم لم تبلغ الكائنات وهي هي غاية ما يمكن لها من الكمال ولم تنزل بدواتها

العالية التركيب البديعة التأليف وأناي لهذه الاجزاء أن تعلم وهي
 في بيضة العصفور ضرورة ظهورها في هيئة طير يأكل الحبوب
 فمن الواجب أن يكون له منقار وحوصلة لحاجته في حياته اليهما
 واذا كانت في بيض الشاهين والمقاب فمن أين لها العلم بأنها تقوى
 طيرا يأكل اللحوم فلا بد له من منسر ومخلاب يصول بهما في
 السيد لاقتناص ما يحتاج اليه من حيوان ثم ينسر لحمه ليأكله

ومن أين لها أن تعلم وهي في مشيمة الكلبة انها ستكون على
 صورة اثنى الجرو ثم تكبر حتي تبلغ حد الادراك ثم تكون حبل
 لوقت من الاوقات وقد تلد أجراء متعددة في زمن واحد فهي
 تهايطيها حملات كثيرة على حسب حاجة اجرائها

ومن لهذه الاجزاء المتبددة أن تدرك حاجة الحيوانات الى
 القلب والرئة والمخ والمخخ وسائر الاعضاء والجوارح . لو عقلت
 هذه الطائفة مارى اليه سؤالي هذا لارتكست في أفكارها
 وانقلبت الى تهور من الحيرة لا ترفع منه رأسا ولا تحير جوابا الى
 أن يتخبطهم شيطان الجهل فيقولون ولا يعون ان لكل جزء من
 هذه الاجزاء الديمقراطية علمها بجميع ما كان وما يكون

مذاهبهم ودحض حججها بالبيانات العقلية في رسالة أوسع من
هذه ان شاء الله تعالى

ولا يظنن ظان أنا نقصد من مقالنا هذا تشنيعاً بهؤلاء
(البياجوات) الهنديين (البياجوا اسم ايطاليانى اشتهر فى الهند لمن
يقلد الماهر فى اللعب بحركات غير منسقة لاضحاك الناظرين
ويعبر عنه فى العربية بالخلايس وأصله الشئ لانظامه والطبيعيون
فى الهند يمثلون أحوال الدهريين فى أوربا تمثيلاً مضحكاً) كلا ان
هؤلاء لا نصيب لهم من العلم بل ولا من الانسانية فهم بعيدون
من مواقع الخطاب ساقطون عن منزلة اللوم والاعتراض . نعم لو
أريد انشاء تياترو ﴿ملهي﴾ أو ﴿كطبتلى﴾ ﴿نوع من اللعب
يشخصون فيه أحوال ملوك الهند الاقدمين﴾ لتمثل فيه أحوال
الامم المتقدمة مست الحاجة الى هؤلاء لاقامة هذه الاعايب
وانما غرضنا الاصل الى اعلان الحق واظهار الواقع والآن نعمد
الشروع فى بيان المفاسد التى جلبها الماديون ﴿النيشيريون﴾ على
نظام المدنية والمضار التى تضعضع لها بناء الهيئة الاجتماعية وكان
منشاؤهم فاشوا أفكارهم

الآلام والاصاب ثم تعاني العناء في احتمالها أو التخلص منها ولم
 قصر ادراك الانسان وادراك سائر الحيوانات وهو عين ادراك
 هذه الاجزاء على هذا المذهب عن اكتناه حالها أنفها وعجز
 عن حفظ حياتها

وأعجب من هذا ان المتأخرين من الماديين بعد ماصانحو كل
 خرافة لتأييد مذهبهم حاصوا الي الحيرة في بعض الامور فلم
 يستطيعوا تطبيقها على أصل من أصولهم الفاسدة لأصل الطبع
 ولأصل الشعور وذلك عند ما رأوا شيئين يختلفان في الخواص
 وعناصرهما تظهر عند التحليل متماثلة ولم يجدوا المقيس عن الوقفة
 بعد ما قدموا من الترهات الا بالحكم على الاجزاء الديمقراطيسية
 وجما بالغيب بانها ذوات أشكال مختلفة وعلى حسب الاختلاف
 في الاشكال والاضاع كان الاختلاف في الآثار والخواص

وبالجملة فهذه عشرة مذاهب اختلف اليها منكروا الالهية
 الزاعمون أن لا وجود للصانع الاقدس وهم المعروفون بين شيعتهم
 أو عند الالهيين بالطبيين والماديين والدهريين وان شئت قلت
 ينشرون وناتور اليسميين وما تثير اليسميين وسنأتي على تفصيل

فما رزئت بهم أمة ولا بني بشرهم جيل الا انتكث قتله وسقط
عرشه وتبددت آحاد الأمة وفقدت قوام وجودها
كان الانسان ظلوما جوهلا . خلق الانسان هلوعا اذا مسه
الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا . جبيل الانسان على الحرص
وكانه منهوم لشرب الدماء . لم يحرم الانسان من لطف مبدعه
فكما أبدعه أزم الدين وجوده فتمسك الناس منه بأصول
وانطبعوا به على خصال توارثها الابداء عن الآباء في قرون بعد
قرون ومهما غيروا وبدلوا كانت بقايا ما ورثوه لأنزال تشرق على
عقولهم بأنوار من المعرفة يهتدون بها الى سعادتهم وبقية من في
ضوءها أساس مدينتهم ولم يبطل أثرها في تعديل أخلاقهم وكف
أيديهم عن النطاول الى الشرور والمفاسد وبهذا كان للاقدمين من
أهل القرون الاولى ما كان لهم من نوع الثبات والبقاء
وطائفة النيشيرية كلما ظهرت في أمة سمعت في قلع تلك
الاصول وأفساد تلك الخصال حتى اذا لمع لها بارق من النجاس
وهت أركان الامة وانهارت الى هواء الاضمحلال والعدم
وهذه الطائفة هي الآن كما كانت تسلك منهج أسلافها الاولين

﴿ مظاهر الماديين ومقاصدهم ﴾

تخالفت مظاهر الماديين فى الامم والاجيال المختلفة فتخالفت
أسماءهم فكانوا تارة يسمون أنفسهم بسمات الحكماء وبنتحلون
الحكيم لقباً لافرادهم . وأحيانا كانوا يتسمون بسماء دافع الظلم
ورفع الجور . وكثيرا ماتقدماتوا لمسارح الانظار تحت لباس
عرفاف الاسرار وكشفة الحقائق والرموز والواصلين من كل
ظاهر الى باطنه ومن كل بارز الى كامنه وقد كانوا يظهرون فى
أوقات بدعوى السعي فى تطهير الاذهان من الخرافات وتنوير
العقول بحقائق المعلومات . وتارات يتمثلون فى صور محبى الفقراء
وحماة الضعفاء وطلاب خير المساكين . وكثر ما تجرأوا على
دعوى النبوة ولكن لاعلى سنن سائر المتنبئين الكذبة كل ذلك
توسلا لاجراء مقاصدهم وترويج مفاسدهم

كيفما ظهر الماديون وفى أى صورة تمثلوا وبين أى قوم نجموا
كانوا صدمة شديدة على بناء قومهم وصاعقة محتاجة لثمار أئمتهم
وصدعا متفاقا فى بنية جيلهم يمتنون القلوب الحمية بأقوالهم وينشون
السم فى الارواح بأرائهم ويزعنون راسخ النظام بمساعيهم

لا يغفل العاقل عما يتبع هذه العقائد الثلاث من الآثار الجلية
 في الاجتماع البشرى والمنافع الجمّة في المدنية الصحيحة وما يعود منها
 بالأصلاح على روابط الأمم وبالكامل واحدة من الدخّل في بقاء
 النوع والميل بأفراده لأن يعيش كل منهم مع الآخر بالمسالمّة
 والمواذعة والأخذ بهمهم الأمم للصعود في سراقي الكمال النفسى
 والعقلى

من البين ان لكل عقيدة لوازم وخواص لا تزايلها . فمما
 يلزم الاعتقاد بأن الانسان أشرف المخلوقات ترفع المعتقد بحكم
 الضرورة عن الخصال البهيمية واستنكافه عن ملابسة الصفات
 الحيوانية ولا ريب انه كلما قوى الاعتقاد اشتد به النفور من مخالطة
 الحيوانات في صفاتها وكلما اشتد هذا النفور سما بروحه الى العالم العقلى
 وكلما سما عقله أوفى على المدنية وأخذ منها بأوفر الحفظ حتى قد
 ينتهى به الحال الى أن يكون واحدا من أهل المدنية الفاضلة يحى مع
 اخوانه الاصليين معه الى درجته على قواعد المحبة وأصول العدالة وتلك
 نهاية السعادة الانسانية فى الدنيا وغاية ما يسمى اليه العقلاء والحكماء
 فيها

(٢٤)

وأنا نوضح ذلك بمجمل من البيان

﴿ ما أفاد الدين من العقائد والخصال ﴾

أكسب الدين عقول البشر ثلاث عقائد وأودع نفوسهم
ثلاث خصال كل منها ركن لوجود الامم وعماد لبناء هيئتها
الاجتماعية وأساس محكم لمدينتها وفي كل منها سائق يحث
الشعوب والقبائل على التقدم لغايات الكمال والرقى الى ذرى
السعادة ومن كل واحدة وازع قوي يباعد النفوس عن الشر
ويزعها عن مقارفة الفساد ويصدها عن مقاربة ما يبيدها ويبددها
﴿ العقيدة الاولى ﴾ التصديق بان الانسان ملك ارضى وهو
أشرف المخلوقات ﴿ والثانية ﴾ يقين كل ذي دين بان أمته أشرف
الامم وكل مخالف له فعلى ضلال وباطل ﴿ والثالثة ﴾ جزمه بان
الانسان انما ورد هذه الحياة الدنيا لاستحصاى كمال يهبته للعروج
الى عالم أرفع وأوسع من هذا العالم الدنيوى والانتقال من دار ضيقة
الساحات كثيرة المكروهات جديدة أن تسمى بيت الاحزان
وقرار الآلام الى دار فسيحة الساحات خالية من المؤلمات لتتقضي
سعادتها ولا تنتهى مدتها

ومن خواص يقين الامة بانها أشرف الامم وجميع من يخالفها
على الباطل أن ينهض آحادها لمكاثرت الامم في مفازها
ومسلماتها في مجدها ومسابقتها في شرائف الامور وفضائل
الصفات وان يتفق جميعها على الرغبة في فوت جميع الامم والتقدم
عليها في المزايا الانسانية عقلية كانت أو نفسية ومعاشية كانت أو
معادية وتأبى نفس كل واحد عن اعطاء الدنية والرضى بالضميم
لنفسه أو لاحد من بنى أمته ولا يسره أن يرى شيئا من العزاة
مقاما من الشرف لقوم من الاقوام حتى يطلب لامته أفضله وأغلاه .
ذلك انه بهذا الاعتقاد يرى أبناء قومه أليق وأجدر بكل ما يعده
شرفا انسانيا

فان جارت صروف الدهر على قومه فأضرعتهم أو ثامت
مجدهم أو سلبتهم منزلة من مزايا الفضل لم تستقر له راحة ولم
تنشأ له حمية ولم يسكن له جيشان فهو يمضي حياته في علاج ما ألم
بقومه حتى يأسوه أو يموت في أساه

فهذه العقيدة أقوى دافع للامم الى التسابق لغايات المدنية

فهذه العقيدة أعظم صارف للانسان عن مضارعة الجمر
الوحشية في معيشتها وانثيران البرية في حالتها ومضاربة البهائم
البيائمة والدواب الماهلة والهوام الراشحة لاتستطيع دفع مضرة
ولا التقية من عادية ولا تهتدى طريقا لحفظ حياتها وتقضى آجالها
في دهشة الفرع ووحشة الانفراد

هذه العقيدة أشد زاجر لاءناء الانسان عن التقاطع المؤدى
لأفتراس بعضهم بعضا كما يقع بين الاسود الكاسرة والوحوش
الضارية والكلاب العاقرة وأشد مانع يدفع صاحبها عن مشاكلة
الحيوانات في خسائس الصفات وهذه العقيدة أحجى حادلا فكري
حركته وأنجح داع للعقل في استعمال قوته وأقوى فاعل في تهذيب
النفوس وتطهيرها من دنس الرذائل

ان شئت فارم بنظر العقل الى قوم لا يعتقدون هذا الاعتقاد
بل يظنون ان الانسان حيوان كسائر الحيوانات ثم تبصر ماذا يصدر
عنهم من ضروب الدنيا والرذائل والى أي حد تصل بهم الشرور
وبأي منزلة من الدناءة تكون نفوسهم وكيف ان السقوط الى
الحيوانية يقف بعقولهم عن الحركات الفكرية

الى عالم الظهور ويرتقي من درجة القوة الى مكانة الفعل فهو ينفق
ساعاته في تهذيب نفسه وتطهيرها من دنس الرذائل ولا يناله
التقصير في تقويم ملكاته النفسية ويزرع لكسب المال من الوجوه
المشروعة متنكبا عن طرق الخيانة ووسائل الكذب والحيلة معرضا
عن أبواب الرشوة مترفعا عن الملق الكابي والخداع التعلبي ثم ينفق
ما كسب في الوجه الذي يليق وثلى الوجه الذي ينبغي وبالقدر الذي
ينبغي لا يأتي فيه باطلا ولا يغفل حقا عاما أو خاصا

فهذه العقيدة أحكم مرشد وأهدى قائد للانسان الى المدنية
الثابتة المؤسسة على المعارف الحقة والاخلاق الفاضلة وهذا الاعتقاد
أشد ركن لقوام الهيئة الاجتماعية التي لا عماد لها الا معرفة كل
واحد حقوقه وحقوق غيره عليه والقيام على صراط العدل المستقيم
هذا الاعتقاد أجمع الذرائع لتوثيق الروابط بين الامم اذ لا عقد لها
الا مراعاة المصديق والخضوع لسلطان العدل في الوقوف عند
حدود المعاملات . هذا الاعتقاد نفحة من روح الرحمة الازلية
تهب على القلوب ببر الدهون والمسالمة فان المسالمة ثمرة العدل والمحبة
والعدل والمحبة زهر الاخلاق والسجيا الحسنة وهي نراس تلك

وأَمْضَى الأسباب بها إلى طلب العلوم والتوسع في الفنون والابداع
في الصنائع وانها لا تبلغ في سوق الامم الى منازل العلاء ومقاوم
الشرف من غالب قاسر ومستبد قاهر عادل

وان أردت فالمح بعقلك حال قوم فقدموا هذا اليقين ماذا تجد
من فتور في حركات آحادهم نحو المعالي وماذا ترى من قصور في
هممهم عن درك الفضائل وماذا ينزل بقواهم من الضعف وماذا
يجل بديارهم من الفقر والمسكنة والى أي هوة يسقطون من الذلة
والهوان خصوصاً اذا بنى عليهم الجهل فظنوا أنهم أدنى من سائر
الملل كطائفة ﴿الدهير﴾ و﴿مانك﴾

ومن مقتضيات الجزم بأن الانسان ماورد هذا العالم الا ليتزود
منه كما لا يخرج به الى عالم أرفع ويرتحل به الى دار أوسع وجناب
أمرع ليمرغ واديه وتجنح حبله أن من أشربت هذه العقيدة قلبه
ينبث بحكمها وينساق بحاديها لاضاءة عقله بالعلوم الحقة والمعارف
الصافية خشية أن يهبط به الجهل الي نقص يحول دون مطلبه ثم
ينصرف همه لابرار ما أودع فيه من القوة السامية والمشارك العقلية
والخواص الجليلة باستعمالها فيما خلقت له فينجلي كماله من عالم الكمون

حضيض الخسة والدناءة ولم تبال بما يصدر عنها من الاعمال فأبى
عقاب يردعها عن المفاسد التي تخل بنظام الاجتماع سوى القتل وقدم
لاحظ ذلك ﴿سولون﴾ حكيم اليونان حيث جعل القتل جزاء كل
عمل قبيح حتى الكذب الواحدة

وخلة الحياء يلزمها شرف النفس وهو مما تدور عليه دائرة
المعاملات وتتصل به سلسلة النظام وهو مناط صحة العقول والتميز
أحكامها وهو معصم الوفاء بالعهود وهو رأس مال الثقة بالإنسان في
قوله وعمله وشيمته الحياء هي بعينها شيمته الآباء وسجية الغيرة وإنما
تختلف أسماؤها باختلاف جهاتها وآثارها في روع النفس عن شيء
أو حملها على عمل والآباء والغيرة هما مبعث حركات الامم
والشعوب لاستفادة العلوم والمعارف وتسليمهم الشرف والرفعة
وتقوية الشريعة وبسط جناح العظمة وتوفير مواد الغنى والثروة

وكل أمة فقدت الغيرة والآباء حرمت الترقى وإن تسني لها
من أسبابه ما تسني فهي تعطي الدنية ولا تأنف من الخسة وتضرب
عليها الذلة والمسكنة حتى ينقضى أجلها من الوجود . ملكة الحياء
تنتهى اليها روابط الالفة بين آحاد الامة في معاشراتهم ومخالطاتهم

العقيدة التي تحيد بصاحبها عن مضارب الشرور وتنجيه من متاعه
الشقاء وتعاسة الجسد وترفعه الى غرف المدنية النافذة وتجلسه على
كرسى السعادة

وقد يسهل عليك أن تتخيل جيلا من الناس حرم هذه العقيدة
فكم يبدوا فيهم من شقاق وكذب ونفاق وحيل وخداع ورشوة
واختلاس وكيفية نظرك من مشاهد الحرص والشره والغدر
والاغتيال وهضم الحقوق والجملد والجلاد وكم تحس فيهم من
جفاء للعلم وعشوة عن نور المعرفة

﴿ الخصال الثلاثة ﴾

وأما الخصال الثلاثة التي توارثها الامم من تاريخ قديما
قدماً وانما طبعها في نفوسهم طابع الدين (فاحداها خصلة الحياء)
وهو انفعال النفس من إتيان ما يجلب اللاتمة وينجى عليها بالتوبيخ
وتأثرها من التلبس بما يبعد عند الناس نفسها وفي الحق أن يقال ان
تأثير هذه الخلقة في حفظ نظام الجمعية البشرية وكف النفوس عن
ارتكاب الشنائع أشد من تأثير مئتين من القوانين وآلاف من الشرط
والمحتسبين فان النفوس اذا مضرت حجاب الحياء وسقطت الى

سوي المجاهرة بالفحشاء والمنافسة في المنكر وشوس الطباع وسوء
الاخلاق والاخلاد الى دنيا الامور وسفاسف الشؤون وكفي
بمشهدهم شناعة أن نري تغلب الشهوات البهيمية عليهم وتملك
الصفات الحيوانية لارادتهم وتسليطها على أفعالهم

﴿والخصلة الثانية الامانة﴾ من المعلوم الجلي أن بقاء النوع
الانسانى قائم بالمعاملات والمعاوضات في منافع الاعمال وروح
المعاملة والمعاوضة انما هي الامانة فان فسدت الامانة بين المتعاملين
بطلت صلات المعاملة وانبرت حبال المعاوضة فاختل نظام المعيشة
وأفضى ذلك بنوع الانسان الى الفناء العاجل

ثم من البين أن الامم في رفاهتها والشعوب في راحتها وانتظام
أمر معيشتها تحتاج الى الحكومة بأي أنواعها ما بهيورية أو ملكية
مشروطة أو ملكية مقيدة والحكومة في أي صورها لا تقوم الا
برجال يلون ضروبا من الاعمال فمنهم حراس على حدود المملكة
يحمونها من عدوان الأجانب عليها ويدافعون الراج في ثورها
وحفظة في داخل البلاد يأخذون على أيدي السفهاء ممن يوتك ستر
الحياء ويميل الى الاعتقاد من فتك أو سلب أو نحوهما ومنهم حملة

فإن حبال الالفة انما يحكمها حفظ الحقوق والوقوف عند الحدود ولا يكون ذلك الا بهذه الملكة الكريمة . هذه سجية تزين صاحبها بالآداب وتنفر به عن الشهوات البهيمية وتفيض روح الاعتدال على حركاته وسكناته وجميع أعماله هذا هو الخلق الفرد الذي ينهض بصاحبه لجسارة أرباب الفضائل ويتجافى به عن مضاجع النقائص ويأنف به عن الرضاء بالجهل والغباوة أو الضعة والضرعة . هذا الوصف الكريم هو منبت الصدق ومغرس الامانة وهما معه في قرن . هذا الوصف هو آلة المعلمين والقائمين على التربية والدعاة لمكارم الاخلاق والمولمين بترقية الفضائل صورية ومعنوية يستعملونها في نصائحهم يذكرون بها الغافل ويحرضون الناكل ويوقظون النائم ويقعدون القائم ألا ترى المعلم الحكيم كيف يعظ تلميذه بقوله ألا تستحي من تقدم قرينك عليك وتخلفك عنه فإن لم تكن هذه الخصلة فلا أثر للتوبيخ ولا نفع للتقريع ولا نجاح للدعوة فانكشف مما بينا أن هذه الخلّة مصدر لجميع الطيبات ومرجع لكل فضيلة وسلم لكل ترق

ويمكن لنا أن نقرض قوما هجر الحياء نفوسهم فماذا نرى فيهم

حزبها أمر سدت عليها نوافذ النجاة ولا ريب ان قوما يساسون
بحكومة خائنة اما أن ينقرضوا بالفساد واما أن يأخذهم جبروت
أمة أجنبية عنهم يسومونهم خسةً ويستبدون فيهم عسفاً
فيذوقون من مرارة العبودية ما هو أشد من مرارة الانقراض
والزوال

ومن الظاهر ان استعلاء قوم على آخرين انما يكون باتحاد
آحاد المالين والثغام بعضهم ببعض حتى يكون كل منهم لبنة قومه
كالعضو للبدن ولن يكون هذا الاتحاد حتى تكون الأمانة قد
ملكتم قيادتهم وعمت بالحكم أفرادهم

فقد كشف الحق ان الأمانة دعامة بقاء الانسان ومستقر اساس
الحكومات وباسط ظلال الامن والراحة ورافع ابنية العز والسلطان
وروح العدالة وجسدها ولا يكون شيء من ذلك بدونها
واليك الاختيار في فرض أمة عطلت نفوسها من حلية عنده الخلة
الجليلة فلا تجدد فيها الآفات جائحة ورزايا قاتلة وبلايا مهلكة وفقرا
معوزا وذلا معجزا ثم لا تلبث بعد هذا كله ان تبشعها بالبيع العدم
وتلثمها امهات الالهيم

الشرع وعرفاء القانون يجلسون على منصات الاحكام لفصل
الخصومات والحكم في المنازعات ومنهم أهل جباية الاموال
يحصلون من الرعايا ما فرضت عليهم الحكومة من خراج مع
مراعاة قانونها في ذلك ثم يستخفون ما يحصلون في خزائن المملكة
وهي خزائن الرعايا في الحقيقة وان كانت مفاتيحها بأيدي خزنها
ومنهم من يتولى صرف هذه الاموال في المنافع العامة للرعية مع
مراعاة الاقتصاد والحكمة كانشاء المدارس والمكاتب وعميد
الطرق وبناء القناطر واقامة الجسور واعداد المستشفيات ويؤدي
أرزاق سائر العاملين في شؤون الحكومة من الحراس والحفظة
وقضاة العدل وغيرهم حسبما عين لهم وهذه الطبقات من رجال
الحكومة الوالين على اعمالها انما تؤدي كل طبقة منها عملها المنوط
بها بحكم الامانة فان خزيت امانة أولئك الرجال وهم أركان الدولة
سقط بناء السلطة وسلب الأمن وزاحت الراحة من بين الرعايا
كافة وضاعت حقوق المحكومين وفشا فيهم القتل والتناهب
ووعرت طرق التجارة وتفتحت عليهم ابواب الفقر والفاقة
وخوت خزائن الحكومة وعميت على الدولة سبيل النجاح فان

انما يكون بالاستخبار ولا تتم فائدة الخبر في الهداية الا ان يكون
من مصدر صدق يحدث عن موجود ويحكي عن مشهود والافما
الهداية في خبر لا واقع له

نعم الكاذب يرى البعيد قريبا والقريب بعيدا ويظهر النافع في
صورة الضار والضرار في صورة النافع فهو رسول الجاهلة وبعيث الغواية
وظهير الشقاء ونصير البلاء

فلي ما تقدم تكون صفة الصدق ركننا ركنا للوجود الانساني
وعمادا للبقاء الشخصي والنوعي وموصل للعلائق الاجتماعية بين
آحاد الشعوب ولا تتحقق ألفة مدنية أو منزلية بدونه
وانظر فيما اذا فقدت امة خلة الصدق كيف يمتنع الشقاء بها
رواحله وينفذ سوء البخت فيها عوامله وكيف ينتشر نظامها وينفسد
التسامح

﴿ تفصيل غايات النشربين ﴾

هو لاء جحدة الالهية في أى أمة وبأى لون ظهوروا كانوا
يسعون ولا يزالون يسعون لقلع أساس هذا القصر المسدس الشكل •
قصر السعادة الانسانية القائم بستة جدران ثلاث عقائد وثلاث

﴿الخصلة الثالثة الصدق﴾

الانسان كثير الحاجات غير معدود الضرورات وكل ما يسد حاجاته ويدفع ضروراته وراء ستار الخفاء محجوب وتحت حجاب الغيب مكنون . قذف بالانسان من غيب يجهله الى ظهور لا يعرفه فقام في بدا نشأته في زاوية عماء لا يذكر اسماء ولا يعهد رسماً . هذا الانسان على ضعفه كأنما أحفظ الا كوان قبل وجوده فارصدت له القتال وهيأت له النضال فله في كل مشاة منها كامنة بلية وفي كل حنو رابضة رزية وكل أفاق سهمه في قسى الادوار الزمنية ليصيب مقاتل الانسان

منح الانسان خمسة مشاعر السمع والبصر والذوق والشم ولكن لاغناء بها في هدايته لا قرب حاجاته وارشاده لدفع ماخف من ضروراته فأحجب ان لا كفاء لها في استطلاع مكان اليلايا واكتشاف مخابئ الرزيا ليأخذ حذره ويحرز أمره فهو في حاجة كل الحاجة للاستعانة بمشاعر امثاله من بني جنسه والاستهداء بمعارفهم ليتفادى بهدايتهم من بهض لاسعات المصائب ويصيب من الرزق ما فيه قوام معيشته وسداد عوزة والاستهداء

وبهذا الرأي الفاسد اطلقوا النفوس من قيد التائب ودفعوها الى انواع
العدوان من قتل وسلب وهتك عرض ويسروا لها الغدر والخيانة
وحملوها على فعل كل خبيثة والوقوع في كل رذيلة واعرضوا بالعقول عن
كسب الكمال البشري وأعدموها الرغبة في كشف الحقائق وتعرف
أسرار الطبيعة

﴿ هذا الوفاء المهلك والطاعون المحتاح أعنى النيشريين ﴾
لا يصيب أهل الحياء لا متناع نفوسهم عن مشاكلة البهائم واتباعهن
وضع أقدامها في منازل الحيوانية المحضة وانفتحوا من الاشتراك في
الاموال والابضاع واباحة التناول مما يختص بالغير منها
ولهذا عمد هؤلاء المفسدون الى خلة الحياء لين يلوها أو يضعفوها
فقالوا ان الحياء من ضعف النفس ونقصها فاذا قويت النفوس وتم لها
كمالها لم يفاتها الحياء في عمل ما كائنا ما كان . فمن الواجب الطبيعي
﴿ في زعمهم ﴾ ان يسمى الانسان في معالجة هذا الضعف ﴿ الحياء ﴾
ليفوز بكمال القوة ﴿ قلة الحياء ﴾ وبهذه الدسيسه يخلطون بين الانسان
والهمل ويمزجونه بالهامجات من النعم ويوحدون بين حاله وتصرفه
وبين حال الدواب والانعام من اباحة كل عمل والاشتراك في كل شهوة

(٦٠)

خصال . أعاصير أفكارهم تدكدك هذا البناء الرفيع وتلقي بهذا النوع الضعيف الى عراء الشقاء وتهبط به من عرش المدنية الانسانية الى أرض الوحشة الحيوانية .

وضعوا مذاهبهم على بطلان الاديان كافة وعدوها أوهاما باطلة ومجموعات وضعية وبنوا على هذا أن لا حق للملة من الملل ان تدعي لنفسها شرفا على سائر الملل اعتمادا على أصول دينها بل الاليق بها على رأيهم ان تعتقد انها ليست أولى من غيرها بفضيلة ولا أجدر بمزية ولا يخفى ما يتبع هذا الرأي الفاسد من فتور الهمم وركود الحركات الارادية عن قصد المعالي كما تقدم بيانه

قلوا ان الانسان في المنزلة كسائر الحيوانات وليس له من المزايا ما يرتفع به على البهائم بل هو أخس منها خلقة وأدنى فطرة فسهلوا بذلك على الناس اتيان القبائح وهو نوا علىهم اقرار المنكرات ومهدوا لهم طرق البهيمية ورفعوا عنهم معاييب العدوان

ذهبوا الى انه لا حياة للانسان بعد هذه الحياة وانه لا يختلف عن النباتات الارضية تنبت في الربيع مثلا وتيس في الصيف ثم تعود ترابا والسعيد من يستوفي في هذه الحياة حظوظه من الشهوات البهيمية

(٦٣)

على ارتكاب الشرور والذائل وإتيان الدنيا والخبائث وإن أمة تقشو
فيها هذه الحقائق لجديرة بالفناء جالية عن باحة البقاء . فقد انكشف
الخفاء بما بيننا عن فساد مشارب هذه الطائفة وعن وجه سوقها الامم
والشعوب الى مهاوى الهلكة والدمار

وأقول انها من أشد الأعداء للنوع الانساني كافة فإن ما هاج في
رؤس ابنائها من المال يخوليا يخيّل لهم ان الإصلاح فيما يزعمون
ويصور لهم حقيقة النجاح في صور ما يتوهمون فيبعثهم هذا الفساد لا يقاد
النار في بيت هذا النوع الضعيف ليمحو بذلك رسمه من لوح الوجود .
فان من الظاهر عند كل ذي ادراك ان افراد هذا النوع يحتاجون في
بقائهم الى عدة صنائع لو لم تكن أهلكتهم حوادث الجوارع وذهبهم القوت
الضروري والصنائع المحتاج اليها تختلف أصنافها وتفاوت درجاتها فمنها
الخشيس والشريف ومنها السهل ومنها الصعب وهذه الطائفة
النيسرية تسمى لتقرير الاشتراك في المشتهيات ومحو حدود الامتياز
ودرس رسوم الاختصاص حتي لا يعاوا احد عن أحد ولا يرتفع شخص
عن غيره في شيء : ما ويعيش الناس كافة على حد التساوي لا يتفاوتون
في حظوظهم . فان ظفرت هذه الطائفة بنجاح في سعيها هذا ولاق

(٦٢)

ويهنون عليه اتيان ماتأتيه في نزواتها

ولا يخفى ان الامانة والصدق منشأ وهما في النفس الانسانية
امران الايمان بيوم الجزاء وملكة الحياء وقد ظهر أن من أصول مذهب
هذه الطائفة ابطال تلك العقيدة ومحو هذه الملكة الكريمة فيكون تأثير
آرائهم في اذاعة الخيانة وترجيع الكذب أشد من تأثير دعوة داع الى
نفس الخيانة والكذب . فان منشأ الفضيلتين مادام في النفس أثر منه
يبعثها على مقاومة الداعي الى الرذيلتين فيضعف أثر دعوته والمؤمن
بالجزاء المبرقع بالحياء ان سقط في الخيانة أو الكذب صرة وجد من نفسه
زاجرا عنها صرة أخرى أما لو غيى الايمان والحياء وهما منشأ الصدق
والامانة من لوح النفس فلا يبقى منها وازع عن ارتكاب ضديهما
ويزيد في شناعة ما ذهبوا اليه ان في أصولهم الاباحة والاشتراك
المطلقين فيزعمون ان جميع المشتبهات حق شائع والاعتصام بشيء
منها بعد اعتصابا كما سيدكر فلم يبق للخيانة محل فان الاحتمال لنيل الحق
لا يعد خيانة ومثلها الكذب . فانه يكون وسيلة للوصول الى حق
مغتصب (في زعمهم) فلا يعد ارتكابا للقيح . لا جرم ان آراء هذه
الطائفة سروجه للخianات باعثة على اقتراء الكاذب بماملة بالنفس

(٦٥)

وانغمضت العقول عن كشف أسرار الكائنات واكتناه حقائق
الموجودات وكان الانسان في معيشته على مثال البهائم البرية ان
أمكن له ذلك وهيئات هيئات

﴿ مسالك النشريين في طلب غاياتهم ﴾

سلكوا مداخل من الطرق لبث أوهامهم الفاسدة فكانوا
إذا سكنوا الى جانب أمن جهروا بقاصدهم بصريح المقال وإذا
أزعجتهم سطوة العدل أخذوا طريق الرمز والاشارة وكنوا عما
يفصدون ولو حوا الى ما يطلبون ومشوا بين الناس مشية التدليس
وتارة كانوا يحملون على أركان القصر المسدس ليصدعوها
بجملتها في آن واحد وأخرى كانوا يعمدون الى بعضها اذا رأوا قوة
المانع دون سائر ما فيجعلون ما قصدوا منها مرمى أنظارهم ويكدحون
لهدمه بما استطاعوا من حول وقوة وقد تلجئهم الضرورة الى البعد
عن الاركان الستة بأسرها فلا يأتون بما يسمى مباشرة ولكنهم
يبدأون لابطال لوازمها أو ملازماتها ليعود ذلك بابطالها وقد
يكشفون بانكار الصانع جل شأنه وجحد عقائد الشواذ والعقاب

(٥)

هذا الفكر الخبيث بعقول البشر مالت النفوس الى الاخذ بالاسهل
والافضل فلا تجد من يتجشم مشاق الاعمال الصعبة ولا من يتعاطى
الحرف الخسيسة طلبا للساواة فى الرفعة فان حصل ذلك اختل نظام
المعيشة وتعطلت المعاملات وبطلت المبادلات وأفضى الى تدهور
هذا النوع فى هوة الهلاك نعم ان أفكار المصايين بالماليخوليا لا تنتج
أحسن من هذه النتيجة ولو فرضنا محالا وعاش بنو الانسان على هذه
الطريقة العوجاء فلا ريب ان تمحى جميع المحاسن وضروب الزينة وفنون
الجمال العملى ولا يكون لبهاء الفكر الانسانى أثر ويفتقد الانسان كل كمال
ظاهر أو باطن صوري أو معنوى ويعطل من حلى الصنائع وتقرب عنه
أنوار العلم والمعرفة ويصبح فى ظلام جهل وبلاء أزل وينقلب كرسى
مجده وينشل عرش شرفه ويصحرفى بادية الوحشية كسائر أنواع
الحيوان ليقتضى فيها أجلا قصيرا مفعما بضروب من الشقاء محاطا
بأنواع من المخاوف وحشواً باخلاط من الاوجال والاهوال فان المبدأ
الحقيقى لمزايا الانسان انما هو حب الاختصاص والرغبة فى
الامتياز فهما الحاملان على المنافسة السائقان الى المباراة والمسابقة
فلوسلبتهما افراد الانسان وقفت النفوس عن الحركة الى معالى الامور

بين العامة غير ناظرين الى ما يكون من أثره ومن الناس من لا يساهمهم
في آرائهم ولا يضرب في طرقهم الا أنه لا يسلم من مضارها ومفاسدها
فان الوهن يلم باركان عقائده والفساد يسرى لاخلاله من حيث
لا يشعر حيث ان أغلب الناس مقلدون في عقائدهم متقادون للعادة
في أخلاقهم وأقل التشكيك وأدنى الشبهة يكفي علته عزيمة قواعد
التقليد وضعمة قوائم العادة وان هؤلاء النشريين بما يقدفون بين
الناس من أباطيلهم يبدرون في النفوس بذور المفاسد فلا يلبث ان
تتموا في تراب الغفلة فتكون ضريعا وزقوما

ولهذا قد يعم الفساد افراد الامة التي تظهر فيها هذا الطائفة وكل
لا يدري من أي باب دمر الفساد على قلبه فتشيع يذهبهم الخيانة والغدر
والكذب والنفاق ويهتكون حجاب الحياء وتصدر عنهم شنائع
تنكرها الفطرة البشرية يأتون ما يأتون من تلك القبائح مجاهرة
بلا تحرج وكل منهم وان كان يدعي بلسانه انه مؤمن بيوم الجزاء
وفي نفسه ان ذلك اعتقاده واعتقاد آباءه الا ان عمله عمل من يعتقد ان
لا حياة بعده هذه الحياة لسريان عقائد النشريين الى قلبه وهو في غفلة
عن نفسه فلهذا تغلب عليهم الاثرة وهو افراط الشبهة في حبه

ويجهدون لا فساد عقائد المؤمنين علما منهم بان فساد
 الاعتقاد بالله والاعتقاد بالثواب والعقاب
 لا محالة يفضي الى مقاصدهم ويؤدي الى تآكل
 وكثيرا ما سكتوا عن ذكر المبادئ وسقطوا
 وهو الاباحة والاشتراك وأخذوا في تحسينه
 النفوس اليه وقد يزيسون علي الدعوة الاقتناعية با
 جاهليا تأنف منه الطباع وتأباه شرائع الانسانية
 معارضهم بالغدر والاعتقال فكثيرا ما فكتوا بال
 البريئة وأراقوا سيولا من الدماء الشريفة بطرق من
 من الختل

❦ ضرر مذاهب النيشريين حتى بقول من لا
 اذا خالطهم --

متى ظهر النيشريون في أمة نفذت وسأوسهم في
 من تلك الامة واستهوت عقول الخبيثاء الذين لا
 شروعاتهم ونيل لذاتهم من أى وجه كان لموافقة هذه
 لا هوأهم الخبيثة فيميلون معهم الى ترويج المشرب:

الامة العظيمة التي كانت تمتد من نواحي كشنر الى ضواحي استنبول ذلك فوق ما بلغوه من الدرجات العالية في العلوم الرفيعة وقد حملهم الخوف من الذل والافتقار من العبودية على الثبات في سواقف الابطال بل رسخ بهم ذلك ولا رسوخ الجبال حذرهم من الوقوع فيما لا يليق بارباب الشرف وابناء المجد حتى ال بهم الامرا وتغلبوا على تلك الدولة العظيمة ﴿ دولة فارس ﴾ وهدموا أركانها ومدوا أيديهم الى الهند وكانت صفة الامانة قد بلغت من نفوسهم الى حيث كانوا يرجحون الموت على الخيانة كما تراه في قصة ﴿ تيمستوكليس ﴾ وهو قائد يوناني نبهه ابناؤه بجلده وطردوه وأرصدوا له القتل فاضطر للفرار من أيديهم والتجأ الى ﴿ ارتكزيكسيس ﴾ ملك فارس فلما كانت حرب بين فارس واليونان أمره ارتكسيس ان يتولى قيادة جيش لحرب اليونان فأبى ان يحارب أمته وان كانت طردته فلما ألح عليه الملك الفارسي ولم يجد محيصا تناول السم ومات أنفه من خيانة بلاده راجع تاريخ اليونان

ظهر ابيقور الدهري واتباعه الدهريون في بلاد اليونان متسيمين بسميما الحكماء وانكروا الاولوهية وانكارها أشد المنكر ومنع

لنفسه الى حد لو عرض في طريق منفعته مضرة كل العالم لطلب تلك المنفعة وان حاق الضرر بمن سواه . ومن لو زعم هذه الصفة ان صاحبها يؤثر منفعته الخاصة على المنافع العامة وبيع جنسه وأمه بأبخس الاثمان بل لا يزال به الحرص على هذه الحياة الدنيئة يبعث فيه الخوف ويمكن فيه الجبن حتى يسقط به في هاوية الذل ويكتفى من الحياة بمجدها وان كانت مكتنفة بالذلة محاطة بالمسكنة مبطنة بالعبودية فاذا وصلت الحال في أمة الى أن تكون آحادها على هذه الصفات تقطعت فيها روابط الالتئام وانعدمت وحدتها الجنسية وفقدت قوتها المحافظة وهوت عروش مجدها وهجرت الوجود كما هجرها

﴿ بيان الامم التي خنعت للذل وضرعت للضميم ﴾

بعد العزة والشرف ﴿

بما أفسد فهم النشرون (الدهريون)

شعب ﴿الكريك﴾ أى اليونانيون كانوا قومًا قليلي العدد وبما هموا أوورثوا من العقائد الثلاث خصوصاً عقيدة ان أمتهم أشرف الامم وبما أودعوا من الصفات اثلاث خصوصاً صفة الانفة والاباء وهي عين الحياء ثبتوا احقاباً في مقاومة الامة الفارسية وهي تلك

والمشاق عبثا ومن الجهل أن يعتبر بهذه الحياة التي لا تمتاز عن حياة
سائر الحيوانات بل ولا جميع النباتات وليس وراءها حياة أخرى في
عالم آخر بل أجدر به أن يلقي ثقل تكاليفه عن عاتقه ويقضى حق
الطبيعة البدنية من حفظ الأداة ومتى سنع له عارض رغبة حيوانية
وجب عليه تناوله من أي وحوهه وعليه أن لا ينقاد إلى ما تخيله له
أو هام الحلال والحرام واللائق وغير اللائق * (لبئس ماسولت لهم
أنفسهم نعوذ بالله) * فتلك أمور وضعية (في زعمهم) تقيد بها الناس
جهلا فلا ينبغي لابن الطبيعة أن يجعل لها من نفسه محلا ولما امتنعت
عليهم نفوس أهل الحياء من الأئمة فلم تأخذ منها وسواهم وحدوا
تلك الصفة الكريمة سدا دون طلبهم فانصبوا عليها يقصدون محوها
من الأنفس وأعلنوا أن الحياء ضعف في النفس على ما تقدم و زعموا
أن من الواجب على طالب الكمال أن يكسر مقاطر العادات (جمع
مقطرة وهي خشبة فيها خروق بقدر أرجل الحبوسين) ويحمل نفسه
على ارتكاب ما يستنكره الناس حتى يعود من السهل عليه أن يأتي
كل قبيح بدون انفعال نفسي ولا يجد أدنى خجل في المجاهرة بأية
هجنة كانت

(٧٠)

كل وبال وشر كما يأتي بيانه ﴿ ثم قالوا ما بال الانسان معجب
بنفسه . غرور بشأنه . يظن ان الكون العظيم انما خلق خدعة لوجوده
الناقص . ويزعم انه اشرف المخلوقات . وانه العلة الغائية لجميع المكونات
ما بال هذا الانسان قاده الحرص بل الجنون والخرق الى اعتقاد
ان له عوالم نورانية ومعاهد قدسية وحياة ابدية . ينقل اليها بعد الرحلة
من هذه الدنيا . ويتمتع فيها بسعادة لا يشوبها شقاء ولذة لا يخالطها
كدر . ولهذا قيد نفسه بسلاسل كثيرة من التكاليف مخالفا نظام
الطبيعة العادل . و - مدفى وجهه وغيبته ابواب اللذائذ الطبيعية وحرم
حسه كثير . امن الحظوظ الفطرية مع انه لا يمتاز عن سائر الحيوانات
بمزية من المزايا في شأن من الشؤون بل هو اذنى واسفل من جميعها في
جبلته . وأنقص من كلها في فطرته وما يفتخر به من الصنائع فانما أخذه
بالتقليد عن سائر الحيوانات . فالنسيج مثلا نقله عن العنكبوت والبناء
استن فيه بسنة النحل . ورفع القصور وانشاء الصوامع أخذه فيه مأخذ
النمل الابيض . وادخار الاقوات خذافيه خذو جنس النمل وتعلم
الموسيقى من البلبل . وعلى ذلك بقية الصنائع . فان كان هذا شأنه من
النقص فليس من اللائق به ان يقذف بنفسه في ورطات المتاعب

قيود العبودية زمنًا طويلا بعدما كانوا يعدون حكاما في الارض بلا معارض

(الامة الفارسية) بلغت فيها الاصول الستة أعلى مكانة من الكمال احقا باطويلة فكانت لها أصول السعادة وموارد النعيم حتى بلغ اعتقاد الفارسيين من الشرف لانفسهم الى حد أنهم كانوا يزعمون ان السعداء من غيرهم انما هم الداخلون في عهدهم المستظلون بحمايتهم او المجاورون لممالكهم

كان الصدق والامانة اول النعالم الديني عندهم ووصواوا في التحرج من الكذب الى حيث كانوا اذا باغت الحاجة مبلغا من أحدهم لا يتقدم للاقتراض خوف أن يضطره الدين الى الكذب في مواعيد وفائه فارتفعوا بهذه الخصال الى درجة من العزة وبسطة الملك يلزم ابيانها كتاب مثل الشاهنامه

قال المؤرخ الفرنسي لونييس لو نورمان ان مملكة فارس على عهد دارا الاكبر كانت احدى وعشرين ايالة . واحدة منها تحتوى مصر وسواحل القلزم (البحر الاحمر) وبلوچستان والسند . وكانوا اذا ألم الضعف بسلطانهم في زمن من الازمان بعثهم ثلاث

ثم تقدم الايقوريون الى العمل بما يشهدون اليه فتهتكوا
حجاب الحياء ومنزقوا ستارء وأراقوا ماء الوجه الانسانى المكرم
فاستحلوا التناول من مال الناس بغير اذن وكانوا متى رأوا ما نڈة
اقتحموا عليها سواء طلبوا اليها أم لم يطلبوا حتى سباهم القوم بالكلاب
فاذأرأوهم رموهم بالعظام المعروقة ومع ذلك لم تتنازل هذه الكلاب
الانسية عن دعوى الحكمة ولم يردعها رادع الزجر عن شىء من
شرورها وكانت تنجح فى الاسواق منادية المال مشاع بين الكل
وتهجم على الناس من كل ناحية وهذا سبب شهرتهم بالكلميين
فلما ضربت أفكار النيشريين (الدهريين) فى نفوس اليونان
بسبب الايقوريين ونشبت بمقولهم سقطت مداركهم الى حضيض
البلادة وكسد سوق العلم والحكمة وتبدل شرف أنفسهم بالذل
واللؤم وتحولت أمانتهم الى الخيانة وانقلب الوقار والحياء قحمة
وتسفلا واستحالت شجاعتهم الى الجبن ومحبة جنسهم ووطنهم الى
الحبة الشخصية وبالجملة فقد تهدمت عليهم الاركان الستة التى كان
يقوم عليها بيت معادتهم وانتقض أساس انسانيتهم ثم انتهى أمرهم
بوقوعهم أسرى فى أيدي الرومانيين (جنس اللاتين) وكبلوا فى

ملكية خاصة في مال يتصرف فيه دون سواه مع انه شائع بينه وبين غيره . وأى وجه لمن يحجر على امرأة دخلت في عقده ويحظر على الناس نيلها وقد خلق الذكر للأنثى والأنثى للذكر وماذا يوجد من العدل في قانون يحكم بان المال الشائع اذا تناولته يدم مقتصب بما يسمونه بيعا وشراء أو ارثا يكون مختصا بذلك المقتصب ثم يحكم على الفقير المحروم اذا احتال لا أخذ شيء من حقه والتمتع به بانه خائن أو غاصب

فان كان هذا شأن تلك القوانين الجائرة فعلى الانسان ان يفك اغلالها من عنقه ويطرح كل قيد عقده القوانين والشرائع والآداب التي لا واضع لها سوى العقل الانسانى الناقص ويرجع الى سنة الطبيعة المقدسة ويقضى حق شهوته من اللذائذ التي أباحتها له بأى الوجوه ومن أية الطرق و يأخذ في ذلك مأخذا بهائمه وعليه ان يقاوم الغاصبين المتحكمين في الحقوق قسرا أى المساكين للأموال والأبضاع فيخرجهم عن سوء فعالهم من الغصب والجور أى حق التملك فلماذا عت هذه النزغات الحيثية بين الامة الفارسية تهتك الحياء وفشا الغدر والخيانة وغلبت الدناءة والنذالة واستولى حكم الصفات

العقائد القويمة والصفات الكريمة على تلافى أمرهم فخلصوا مما ألم بهم في قليل زمن ورجعوا الى مكاناتهم الاولى ومجدهم الأعلى
ظهر فيهم (مزدك) النشيري (الدهري) على عهد (قباد)
وانتحل لنفسه لقب رافع الجور ودافع الظلم وبنزغة من نزغاته قلع
أصول السعادة من أرض الفارسيين ونسفها في الهواء وبددها في
الاجواء فانه بدأ تعاليمه بقوله . جميع القوانين والحدود والآداب
التي وضعت بين الناس قاضية بالجور مقررة للظلم وكلها مبنى على
الباطل وان الزرمة النشيرية المقدسة لم تنسخ حتى الآن وقد
بقيت مصونة في حرزها عند الحيوانات والبهائم . أي عقل وأى
فهم يصل الى سر ماشرعته النشير * (الطبيعة) * وإى ادراك يحيط
بمثل ما أحاط به وقد جعلت الطبيعة حق المأكل والمشرب
والبضاع مشاعا بين الآكلين والشاربين والمبضعين بدون ادنى
تخصيص . فما الحامل للانسان على حرمان نفسه . من بضاع
بدون أدنى تخصيص . فما الحامل للانسان على حرمان نفسه من
بضاع بنته وأمه وأخته ثم تركهن لغيره يتمتع بهن انقيادا لما يخيله
له الوهم مما يسميه شريعة وأدبا . وأى حق يستند اليه من يدعي

كانوا يخبرونهم بين الاسلام وشيء زهيد من الجزية لا يثقل
على النفوس أداؤه هكذا كان حال هذه الامة الشريفة من العزة
ومنة السلطان

فلما كان القرن الرابع بعد الهجرة ظهر النيسريون (الطبيعيون) بمصر
تحت اسم الباطنية وخزنة الاسرار الالهية وانبثت دعائهم في سائر
البلاد الاسلامية خصوصا بلاد ايران . علم هؤلاء النيسريون ان نور
الشريعة المحمدية على صاحبها افضل الصلاة وأتم التسليم قد انار قلوب
المسلمين كافة وان علماء الدين الخنفي قائمون على حراسة عقائد المسلمين
وأخلاقهم بكمال علم وسعة فضل ودقة نظر فلقد ذهب أولئك
المفسدون مذاهب التدليس في نشر آرائهم وبنوا تعليمهم على أمور
أولا إثارة الشك في القلوب حتى تشكك عقدا الايمان وثانيا الاقبال على
الشك وهو في خيره ليمنوه بالنجاة منها وهدايتهم الى اليقين الثابت فاذا
انقاد لهم أخذوا منه موافقهم ثم أوصلوه الى مرشدتهم الكامل وثالثا
أوعزوا الى دعائهم ان يلبسوا لرؤساء الدين الاسلامي لباس الخدعة
وجعلوا من شروط الداعي ان يكون بارعا في التشكيك ماهرة في
التليس مقتدرا على إشراب القلوب مطالبه . فاذا سقط الساقط

البيهيمية على نفوسهم وفسدت أخلاقهم ورذات طباعهم
 نعم ان أنوشر وإن قتل مزدك وجماعة من شيعته ولكنه
 لم يستطع محو هذه الاوهام الفاسدة بعد ما علقت بالعقول والتبست
 نفائسها بالافكار فكان علة في ضعفهم حتي اذا هاجمهم العرب لم تكن
 الاحملة واحدة فانهم مواع ان الروم وهم أقران الفارسيين ثبتوا في
 مجالدة العرب ومقاتلتهم أزمانا طويلة

الامة الاسلامية جاعتها الشريعة المحمدية والديانة السماوية
 فأشربت قلوبها تلك العقائد الجليلة ومكنت في نفوسها تلك الصفات
 الفاضلة وشمل ذلك آحادهم ورسخت بينهم تلك الاصول الستة
 بدرجة يقصر القلم دون التعبير عنها فكان من شأنهم أن بسطوا
 سلطانهم على رؤس الامم من جبال الالب الى جدار الصين في قرن
 واحد وحشوا تراب المذلة على رؤوس الكاسرة والقياصرة مع انهم
 لم يكونوا الا شر ذمة قليلة العدد نزرعة العدد ولم ينالوا هذه البسطة
 في الملك والسطوة في السلطان الا بما حازوا من العقائد الصحيحة
 والصفات الكريمة . هذا الى ما جذبته مغناطيس فضائلهم من مائة
 مليون دخلوا في دينهم في مدة قرن واحد من أمم مختلفة مع انهم

نفسه - طه بديهية البطلان فان الله منزّه عن مشاركة الممكنات في
 خصائص الامكان أما في مطلق الوجود فلا مانع من أن يتفق اطلاق
 الوصف عليها وعليه وان كان وجوده واجبا ووجودها ممكنا
 وقد جدت طائفة الباطنية في افساد عقائد المسلمين زمانا
 غير قصيرا أخذوا بالحيلة ونفذوا بالخدعة حتى انكشف أمرهم لعلماء
 الدين ورؤساء المسلمين فانتصبوا الدرء مفاسدهم وتحويل الناس عن
 ضلالتهم فلما رأوا كثرة معارضيتهم شجذوا شفار القبيلة فقتلوا
 بكثير من الصالحين وأراقوا دماء جم غفير من علماء الامة الاسلامية
 وأمرء الملة الحنفية

وبعض أولئك المفسدين عندما أمكنته الفرصة ووجد من
 نفسه ريح القوة أظهر مقاصده على منبر (الموت) (قلعة في خراسان)
 وجهر بأرائه الخبيثة فقال . اذا قامت القيامة حطت التكاليف عن
 الاعناق ورفعت الاحكام الشرعية سواء كانت متعلقة بالاعمال
 البدنية الظاهرة أو الملكات النفسية الباطنة والقيامة عبارة عن
 قيام القائم الحق وأنا القائم الحق فليعمل عامل ما أراد فلا حرج بعد
 اليوم اذ رفعت التكاليف وخلصت منها النعم (اي أغلقت أبواب

من المغرورين في حباله مرشدهم الكامل فأول ما يلقنه المرشد قوله . ابن الاعمال الشرعية الظاهرة (كالصلاة والصيام ونحوهما)
 انما فرضت على المحجوبين دون الوصول الى الحق والحق هو ارشاد
 الكامل فحيث انك وصلت الى الحق فاليك ان تلقي عن عاتقك
 ثقل الاعمال البدنية فاذا مضى عليه زمن في عهدهم صرحوا له بأن
 جميع الاعمال الباطنة والظاهرة وكذلك سائر الحدود والاعتقادات
 انما ألزمت فرائضها بالناقصين المصابين بأمراض من ضعف
 النفوس ونقص العقول أما وقد صرت كاملا فلك الاختيار في
 مجاوزة كل حد مضروب والخروج من اكثان التكاليف الى
 باحات الاباحة الواسعة . ما الحلال وما الحرام . ما الامانة وما
 الخيانة ما الصدق وما الكذب ما هي الفضائل وما هي الرذائل الفاظ
 وضعت لعمان مخيلة ومالها من حقيقة واقعية ﴿ في زعم المرشد ﴾
 لانكار الالهية وتقرير مذهب النيشرية (الدهريين) فأتى اليهم من
 باب التنزيه فقال الله . نزه عن مشابهة المخلوقات ولو كان موجودا
 لاشبه الموجودات ولو كان معدوما لاشبه المعدومات فهو لا وجود
 ولا معدوم (يعني انه يقر بالاسم وينكر المسمى) مع ان شبهته هذه

السورية وسفكوا فيها دماء الاف من أهاليها الابرياء وخربوا
 ما أمكنهم ان يخربوا وابتولوها نحو مائتي سنة والمسلمون في عجز عن
 مدافعتهم مع ان الانرج كانوا قبل عروض الوهن لعقائد المسلمين
 وطروا الفساد على أخلاقهم في قلق لا يستقر لهم أمن على حياتهم وهم
 في بلادهم خوفا من عادية المسلمين وكذلك قام جماعة من أوباش التتر
 والمنول مع جنكيز خان واخترقوا بلاد المسلمين وهدموا كثير من
 المدن المحمدية واهدروا دماء ملايين من الناس ولم تكن للمسلمين قدرة
 على دفع هذا البلاء عن بلادهم مع ان مجال خيولهم في بدء الاسلام
 على قلة عددهم كان ينتهي الى اسوار الصين

وما نزل بالمسلمين شيء من هذه المذللات والاهانات ولا رزئوا
 بالتخريب في بلادهم والفناء في أرواحهم الا بعدما كانت بسائرهم
 ونقلت نياتهم وما زج الدغل قلوبهم وخربت أماناتهم وفشا النفس
 والادهان بينهم ودار كل منهم حول نفسه لا يعرف امة ولا ينظر الى امة
 فاصبحوا بقناة خوار بعد ان كانت قناتهم لاثنين لغاير الا ان بقية من
 تلك الاخلاق المحمدية كانت لم تزل راسخة في نفوس كثير منهم كامنة

الانسانية وفتحت أبواب البهيمية)
 وبالجملة فهو لاء الدهريون من أهل التأويل أى (التأويل اليسم)
 من الاجيال السابقة الاسلامية عملوا على تغيير الاوضاع الالهية
 بنون من الحيل ودعوا كل كمال انساني نقصا وكل فضيلة رذيلة وخيلوا
 للناس صدق . ايزعمون ثم تعاولوا على جانب الالهية فحلوا عقود
 الايمان بهابا لسفسطة التي سموها تنزيها ومحو هذا الاعتقاد الشريف
 من لوح القلوب وفي محوه محو سعادة الانسان في حياته وسقوطه
 في هاوية اليأس والشقاء

فأفسدوا اخلاق الملة الاسلامية شرقا وغربا وزعدوا اركان
 عقائدها وساعدتهم مدالزمان على تلاويث النفوس بالاخلاق الرديئة
 وتجردوا من السجاي الكاملة التي كان عليها بناء هذه الملة الشريفة
 حتى تبدلت شجاعتهم بالجلبن وصلابتهم بالخور وجراتهم بالخوف
 وصدقهم بالكذب وامانتهم بالخيانة ووقع المسخ في همهم فبعدان
 كان مرماها مصالح الملة عامة صارت قاصرة على المنافع الشخصية
 الخاصة وعادت رغباتهم لا تخرج عن الشهوات البهيمية . وكان من
 عاقبة ذلك ان جماعة من قزم الافرنج صدعوا اطراف البلاد

﴿ الشعب الفرنساوى ﴾ شعب كان قد تفردين الشعوب
 الاوربية باحراز النصب الاوفر من الاصول الستة فرقع منار العلم وجبر
 كسر الصناعة فى قطعة أروبا بعد الزومايين وصار بذلك مشرقا للتمدن
 فى سائر الممالك الغربية وبما أحرز الفرنساويون من تلك الاصول
 كانت لهم الكلمة النائدة فى دول الغرب الى القرن الثامن عشر من
 الميلاد المسيحى حتى ظهر فيهم (وولتير) و(روسو) يزعمان حماية العدل
 ومخالبة الظلم والقيام بانارة الافكار وهداية العقول فنبشاقبر أبيقور
 الكلبي وأحيما ما بلى من عظام الناتور اليسم (الدهريين) ونبذا كل
 تكليف ديني وغرسا بزورا لباحة والاشتراك وزعما ان الآداب
 الالهية جعليات خرافية كما زعما ان الاديان مخترعات احدها نقص
 العقل الانسانى وجهر كلامها بانكار الالهية ورفع كل عقيرته
 بالتشنيع على الانبياء ﴿ برأهم الله مما قالوا ﴾ وكثيرا ما ألف وولتير من
 الكتب فى تحطئة الانبياء والسخرية بهم والقدح فى انسابهم وعيب
 ما جاؤ به فأخذت هذه الاباطيل من نفوس الفرنساويين ونالت من
 عقولهم منبذوا الديانة العيسوية ونقضوا منها أيديهم وبعد ان اغلقوا
 أبوابها فتحوا على أنفسهم أبواب الشريعة المقدسة ﴿ فى زعمهم ﴾ شريرة

في طي ضمائرهم فهي التي أنهضتهم من كبوتهم وحماتهم على الجديف
كشف السطوة الغربية عن بلادهم فاجلوا الامم الافرنجية بعد مئين
من السنين وخلصوا البلاد السورية مع أيديهم وطوقوا الجنيكينيين
بطوق الاسلام والبسوهم تيجان شرفهم ولكنهم لم يستطيعوا حسم
داء الضعف واعادة ما كان لهم من الشوكة الى المقام الاول فان ما كان
من شوكة وقوة انما هو أثر العقائد الحقة والصفات المحمودة فلما خالط
الفساد هذه وتلك تسرع عود السهم الى النزعة ولهذا ذهب المؤرخون
الى ان بداية الانحطاط في سلطة المسلمين كانت من حرب الصليب
والا ليق ان يقال ان ابتداء ضعف المسلمين كان من يوم ظهور الاراء
الباطلة والعقائد النيشرية ﴿الدهري﴾ في صورة الدين وسريان هذه
السموم القاتلة في نفوس أهل الدين الاسلامي

وليس يخاف ان فئة ظهرت في الايام الاخيرة ببعض البلاد
الشرقية وأراقت دماء غزيرة وفتكت بأرواح غزيرة تحت اسم لا يبعد
عن اسماء من تقدمها لمثل مشربها وانما التقطت شيئا من نقايات
ما ترك دهر يوم الموت وطبيعوا كركوه وتعليمها نموذج تعليم أولئك
الباطنيين فعلمنا ان نتنظر ما يكون من اثار بدعها في الامة التي ظهرت بها

الخلل لسياساتهم الخارجية شرقا وغربا

نعم ان نابليون الاول بذل جهده في اعادة الديانة المسيحية الى
الى ذلك الشعب استندراكا لشأنه لكنه لم يستطيع محو آثار تلك
الاضاليل فاستمر تلك الاختلاف بالفرنساويين الى الحد الذي هم
عليه اليوم هذا الذي جر فرنساويين للسقوط في عار الهزيمة بين
ييدي الجرمانين وجلب اليهم من الخسارات عسر عليهم تعويضه في
سنتين طويلة هذه الاباطيل الدهرية قام عليها مذهب الكمون أى
الاشتراكيين وانما هذا المذهب بين فرنساويين ولم تكن مضار
الاخذين به ومفاسدهم في البلاد الفرنسية أقل من مضار الجرمانيين
﴿راجع تاريخ الحرب بين فرنسا والمانيا﴾ ولولم يتدارك الامر بأرباب
العقائد النافعة والسجايا الحسنة لنسف الاشتراكيون كل عمران على
أديم فرنسا ومحوا مجد الامة تنفيذا لاهوائهم وجلبا لرغائبهم

﴿الامة العثمانية﴾ انما رقت حالتها في الازمنة المتأخرة بمآدب
في نفوس بعض عظمائها وأمرائها من وساوس الدهريين فان القواد
الذين اجتروا اثم الخيانة في الحرب الاخيرة بينها وبين الروسية
كانوا يذهبون مذهب النيشريين ﴿الدهري﴾ وبذلك كانوا يعدون

لطبيعة وزاد بهم الهوس في بعض أيامهم حتى حمل لفيقامن عامتهم ان
ان يتناولوا بنتامن ذوات الجمال فيهم ويحملوها الى محراب الكنيسة
قفعلوا ونادي زعيم القوم أيها الناس لا يأخذكم الفرع بعد اليوم من
هدمة الرد ولا التماع البرق ولا تظنوا شيئاً من ذلك تهديد الهم
من اله السماء يرسله عليكم ليعظم به وينعجبكم من مخالفته كلا فهذه
كلها اثار الطبيعة ﴿الناتور﴾ ولا مؤثر في الوجود سوى ﴿الناتور﴾
فحلوا عن أعناقكم قيود الاوهام ولا تقيسوا انفسكم اليها من خواطر
ظنونكم فان كانت العبادة من رغائب شهواتكم فهياهي (مدموا ذيل)
أي العذراء قائمة في المحراب على مثل الدمية فاسجدوا لها ان شئتم
والاضاليل التي بها هذان الدهريان ﴿وولتير وروسو﴾ هي
التي أضرمت نار الثورة الفرنسية المشهورة ثم فرقت بعد ذلك أهواء
الامة وأفسدت أخلاق الكثير من أبنائها فاختلقت فيها المشارب
وتباينت المذاهب وأوغلوا في سبيل الخلاف زمنا يتبعه زمن حتي
تباين صدهم وذهب كل فريق يطلب غاية وليس بينها وبين غايات
سائر الفرق مناسبة وانحصر سعي كل قبيل في التماس ما يواتي لذته
ويوافق شهوته وأعرضوا عن منافعهم العامة وأعقب ذلك عروض

وزينوا ظواهرهم بدعوي أنهم سند الضعفاء والطالبون بحقوق
المساكين والفقراء وكل طائفة منها وان لونت وجهه مقصدها بما يوهم
مخالفتة لمقصد الاخرى الا أن غاية ما يطالبون انما هو رفع الامتيازات
الانسانية كآفة وإباحة الكل للكل واشراك الكل في الكل . وكم
سفكو امن دماء وكم هدموا امن بناء وكم خربوا امن عمران وكم أثاروا
من فتن وكم انهر وامن فساد كل ذلك سعي في الوصول الي هذه المطالب
الخبثية . وجميعهم على اتفاق في ان جميع المشبهات الموجودة على سطح
الارض منحة من الطبيعة وفيض من فيوضها والاحياء في التمتع بها
سواء واختصاص فرد من الانسان بشيء منها دون سائر الافراد بدعة
في شرع الطبيعة سيئة يجب محوها والاراحة منها . ومن مزاعمهم ان
الدين والملك عقبتان عظيمتان وسدان منيعان يعتريضان بين ابناء الطبيعة
ونشر شريعتهما المقدسة «الاباحة والاشتراك» وليس من مانع أشد
منهما فاذن من الواجب على طلاب الحق الطبيعي ان ينقضوا هذين
الاساسين ويبيدوا الملوك ورؤساء الاديان

ثم يعمدوا الى الملوك واهل السعة في الرزق فان دانو الشرع
الطبيعة فيخرجوا عن الاختصاص فتلك والاخذ باعتاقهم قتلا

أنفسهم من أرباب الافكار الجديدة (أبناء العصر الجديد)
 زعموا بما كسبوا من أوهام الدهريين ان الانسان حيوانه
 كالحيوانات لا يختلف عنها في أحكامها وهذه الاخلاق والسجايا التي
 عدوها فضائل تخالف بجميعها سنن الطبيعة المطلقة (الناطور) وانما وضعها
 تحكيم العقل وزادات طرف الفكر . فعلى من بصير بالحقيقة (على زعم
 أولئك المارقين) أن يستنج كل طريق لتحصيل شهواته واستيفاء لذاته
 ولا يأخذ نفسه بالحرام من ملاذ ووقوف عند خرافات القيود الواهنة
 والموضوعات الانسانية الواهية . وحيث ان الفناء حتم على الاحياء فما
 هو الشرف والحياء وما هي الامانة والصدق وأى شيء هو العفة
 والاستقامة . ولهذا خان أولئك الاصراء ملتزم مع ما كان لهم من الرتب
 الجليلة ورضوا بالذنية واستناموا الى الخسة ونسفوا بيت الشرف
 العثماني في تلك الحرب وجلبوا المذلة على شعوبهم بعرض من
 الحطام قليل

السوسياليست * (الاجتماعيون) * النيهليست * (العدميون) *

الكمونيست * (الاشتراكيون) *

هذه الطوائف الثلاثة تتفق في سلوك هذه الطريقة * (الدهرية) *

هذا النبي الاخير والرسول الممتاز بالبعثة من قبل الناتور «الطبيعة»
 نشأ في انكرا ثم هاجر منها الى اميركا وعلن مالقى اليه بالهام الطبيعة
 من ان النعمة العظمى «يريد الاباحة والاشتراك» انما يوتاها من كان
 مؤمنا بالطبيعة وليس لغيره من الكثرة بها حق التمتع بتلك النعمة
 واجتمع اليه عدد من ضعفة العقول فألف منهم جمعيتين احدهما من
 المؤمنين والاخرى مل المؤمنين وقال لكل مؤمن حق التمتع بكل
 مؤمنة حتى كانت اذا سئلت احدي المؤمنات زوجة من أنت . تجيب
 انها زوجة جماعة المؤمنين واذا سئلت احدا بنائهن . ابن من أنت . يجيب
 انه ابن الجمعية الا انه الى الآن لم يصعد لهيب فسادهم من هوة الويل
 «هوة جمعيتهم»

«دهر يو الشرقيين»

امام منكر والالوهية أعنى النيشريين الذين ظهر وافي لباس
 المهندسين ولو نواظروا هرههم بصيغ المحبة الوطنية وزعموا انفسهم طلاب
 خير الامة فصاروا بذلك شركاء اللص ورفقاء القافلة ثم تجلوا في اعين
 الاغبياء حملة لاعلام العلم والمعرفة ويسطوا الاخيانة بساطا جديدا
 وتولاهم الغرور وبما حفظوا من كلمات قليلة ناقصة غير تامة الافادة

وبأكظامهم خنقا حتى يعتبر بهم من يكون من أمثالهم فلا يلوون
رؤسهم كبراعلى الشريعة المقدسة « شريعة الطبيعة » ولا تزور أعناقهم
عصيانا لحكامها

نظرا بناء هذه الطوائف الثلاثة في وجوه الوسائل لبث أفكارهم
والافضاء بما فى أوهامهم الى قابوب العامة فلم يجدوا وسيلة أنجح فى زرع
بزور الفساد فى النفوس من وسيلة التعليم إما بإنشاء المدارس تحت ستار
نشر المعارف أو بالدخول فى سلك المعلمين فى مدارس غيرهم ليقرروا
أصولهم فى اذهان الاطفال وهم فى طور السذاجة فتنتقش بها مداركهم
بالتدريج . فمن أولئك الدهريين من هممة بناء المدارس ودعوة الناس
اليها ومنهم متفكرون فى بلاد أوربا يطلبون وظائف التعليم وينالون من
ذلك طلبتهم وجميعهم يتعاونون على اذاعة خيالاتهم الباطلة وبهذا
كثرت أحزابهم ونمت شيعتهم فى أقطار الممالك الأوروبية خصوصا
مملكة الروسية . لا جرم ان هذه الطوائف اذا استفحل أمرها وقوى
ساعدتها على المجاهرة بأعمالها فقد تكون سببا فى انقراض النوع البشرى
كما تقدم ذكره أعاذنا الله من شرور أقوالهم وأعمالهم

أحاديها بأنواع من الحيل وألوان من التليس حتى تصبح تلك الأمة
وقد وهى أساسها وتفطر بناؤها واغتالتها رذائل الاخلاق من الاثرة
وعبادة الشهوات والجرائة على ارتكاب الخيانات ولا يزال الفساد
يتغلغل فى أحشائها حتى تضمحل ويمحي اسمها من صفحة الوجود أو
تضرب عليها الذلة ويخلدأ بناؤها فى الفقر والعبودية

الا ان قبيلا من هذه الطائفة عملوا على اخفاء مصدقهم الاصلى
وهو الاباحة والاشترك واكتفوا فى ظاهر الامر بانكار الالهية
وجحود يوم الدين يوم العرض والجزاء وقد يظن بعض ضعفة العقول
ان فى هذا بسطة الفكر وسعة الحرية لهذا أحببت ان أبين ان هذه
النزعة وحدها كافية فى افساد الهيئة الاجتماعية وتزعزع أركان
المدنية وليس من ضرور الباطل ما هو أشد منها تأثيرا فى محو الفضائل
وانارة الخبائث والرذائل وليس من الممكن ان يجتمع لشخص واحد
وهم الدهري وفضيلة الامانة والصدق وشرف المهمة وكمال الرجولية
ذلك ان كل فرد من نوع الانسان قدأودع بحسب فطرته وبناء
بنيته شهوات تميل به الى مشتهيات فشهواته تدفعه الى تحصيل
مشتهياته ولا يستطيع تسكين هواه ولا كسر سورة نفسه الا بزيل

مسروقة من أوهام الباطلين وقتلوا سبيلهم كبرا وعلوا لقبوا أنفسهم
 بالهادين والادلء وهم في أطباق جهل وارتاق غباوة وفي أهـب من
 دنس الرذائل ومسوك من قدر الذمائم فاولئك قوم قوى فيهم الظن بان
 العقل وثمرته من المعرفة ينحصران في تبين وجوه الغدرو تعرف طارق
 الاختلاس . واتي لني خجل من ذكرهم يدافعني الحياء عن رواية
 سيرهم وحكاية اعمالهم فان مقاصدهم من الدناءة بحيث لا تخرج عن
 جوبهم يسمعون في اقتلاع اساس امهم لشهوة بطونهم . يحددون
 سفارهم لتقطيع روابط الالتئام بين بني جنسهم لا يتغنون بذلك عوضا
 سوى حشومعدهم وما أضيق مجال أفكارهم الى الآن لم يخطأ أحدهم
 خطوة خارج كرشه ولم يمدوا احد منهم رجله لا بعد من فرشـه وليس في
 وسع القلم ان يتحرك في هذا المجال الضيق غير انه يمكن ان يقال انهم
 ﴿يا جوا﴾ لغيرهم من أهل الضلالة ﴿أي سيئوالتقليد لهم﴾ وما بقي
 من أوصافهم لا يخفى على فهم القارئين

— مضار انكار الالهية —

تبين مما أسلفنا ان طائفة النشـريين ﴿الدهريين﴾ كلما نجمت
 في أمة أفسدت أخلاقها وأوقعت الخلل في عقولها وتخطفت قلوب

« الاول المدافعة الشخصية »

أما الاول فبراز وضراب ونضال وقتال وجلاد تسيل به
الادوية مهجا وتخضل به الربا دما وتتفانى به النفوس طلبا للحقوق
أو دفاعا عنها وتكون الدائرة للاقوياء على الضعفاء حتى اذا قوي
الضعفاء يوما ماثاروا على الاقوياء فلا يزال صاحب القوة يطحن
الضعيف والاقران يسحق بعضهم بعضا الى ان يعم جميعهم وينقرض النوع
الانسانى من وجه البسيطة

« الثانى شرف النفس »

أما الثانى فتقدم الكلام فيه ببيان شرف النفس فهى صفة تتكبد
بصاحبها عن اتيان ما يذم عند قبياته وغشيان ما يقبح فى انظار عشيرته
ويقابلها خسة النفس وهى صفة لا يتأثر بمها صاحبها من التشنيع ولا
تنفعل نفسه من التقبيح فتلك الصفة أعنى شرف النفس ليست لها
حقيقة معينة ولا هى فى حدود معروفة عند جميع الامم حتى يمكنهم
بالمحافظة عليها ان يقفوا بالشهوات عند حد الاعتدال ألا ترى ان كثيرا
من الامور يعد ارتكابها عند بعض الامم خسة ودناءة وهو بعينه عند
بعض آخر شرف ورفعة يتبع المدح والثناء على انه فى الحقيقة شر

(٩٢)

ما يمكنه من تلك المشتبهات كأنه يعالج ألم الطاب؛ يصل إليه من المطاوب ولم تجد الطبيعة طريقاً معينة يسلكها الراغبون للوصول إلى رغائبهم فسبيل حق وسبيل باطل وسبيل الفتنة والفساد وسبيل الهدى والرشاد وسبيل سفك الدماء . واغتصاب الحقوق وسبيل الاجمال والتعفف وكلها ميسر للطالب غير ممتنع على السالك

فقصر النفوس على طريقة محدودة وتوقيف هواؤها عند حدود معينة ومنعهما من تجاوز حد الاعتدال في آثارها وأعمالها وإرضاء كل ذي شهوة بحقه وكنهه عن الاعتداء والاحجاف بحقوق غيره هذا كله إنما يكون بأحد أمور أربعة

« الامور التي يمكن بها الزام النفس حدود العدل »

أما ان يحمل كل ذي حق آلة حرب به فيخترط سيفه ويعتقل رمحه ويرفع ترسه ويقوم ليلاً ونهاره يقدم احدى رجليه ويؤخر الاخرى دفاعاً عن حقه وأما شرف النفس كما يزعمه أرباب الاهواء وأما الحكومة وأما الاعتقاد بان لهذا العالم صانعاً قادراً محيطاً بالعلم نافذاً بالحكم وأنه يوفى كل عامل جزاء عمله من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ثواباً جزيلاً أو عقاباً ويلا في حياة بعد هذه الحياة

الانسان الى شرف النفس ودرجته من القوة والضعف وتمكنه من نفسه
وعدم تمكنه ومراتب أثره في كبح الشهوات وردّها عند تخوم العدالة
إنما هو على حسب احوال الطبقات في معاشهم بمعنى ان كل طبقة من
الناس تطلب من تلك الصفة وما ينفعها في معيشتها ويحفظها من طارئة
السوء بل لا ترى كل طبقة ان شيئاً يعد من الشرف الا تلك الصفة التي
تحفظها المنزلة وتصابها مواد المعيشة وما زاد على ذلك فلا يعم فقدانه
نقصاً ولا الخلو عنه انحطاطاً فلا تسعى لاستحصله وان عدّه قوم آخرون
من جوهر الشرف ومن مقومات الكمال وان لنا عبرة في اغلب
السلاطين والامراء فانهم مع اخذهم بمذاهب الشرف لا يبالون
بنقض العهود وحفر الدماء خصوصاً مع من دونهم في السلطان ومن
لا يضارعه في القوة ولا يأنفون الظلم ولا تنكرون الغدر ولا تتجافون
مدّة من تلك المدام ولا يعدون شيئاً منها خسة ولا يحسبونّه من
غاشيات الدناءة مع ان واحداً من هذه الافعال لو صدر من أحد الرعية
بعضهم مع بعض لعد من دنياات الافعال ورمى فاعله بخسة النفس
وسقوطها عن مراتب الشرف ومن هذا الوجه كان الخلل يعرض
لنظام المعيشة حيث ان سائر الطبقات لا ينظرون الى ما يصدر عن

الشرور وأعظم الفجور تبيين ذلك من حال سكان البادية وأهل الجبال من القبائل المتبدية فانهم يعدون الغارة والفتك بالارواح وانتهاك الاموال واسترقاق الاحرار من فعال المجدو بلوغ الغاية منها بلوغ الى نهاية الشرف وهذه الفعـال بعينها يعدها سكان المدن وأهل الحضارة من لواحق الدناءة وعلامـة خسة النفس وكذلك الحيلة والمكر يحسبهما قوم خسة وخبثا ويحسبهما آخرون حكمة وعقلا

واذا امتنعت النظر في المسألة وجدت ان لكل كائن في عالم الامكان علة غائية والعلة الغائية لاعمال الانسان انما هي نفسه فهو لا يطلب شرف النفس ولا يسعى للتجمل به الاطعمه في توفير رزقه وتوسيع سبل معيشته وخوفه من ضيق مسالك العيش عليه فانه يعلم ان شرف النفس يرد الى صاحبه شوارد القلوب ويجعله مكان ثقته ويظهره في بهاء الصديق والامانة فيعظم الركون اليه وتكثر أعوانه وفي ذلك توفر اسباب المعيشة واتساع طرقها بخلاف من تلمات نفسه بالخسة فذلك مقذوف القلوب منبوذ الطباع لا ينسبط اليه النظر ولا يحوم عليه الخطا فهو قليل الاعوان عديم الاخوان ومن كان هذا حاله سدت عليه ابواب الرزق واكتتفته غائلات الفاقة فيكون ميل

معروف من أحوال المذاعين الظاهرين في ثياب الشرف والعفة
والله أعلم ماذا يسترون تحت ذبولهم وما يضمرون دون جيوهرهم
وما يخزنون من الاموال في زوايا بيوتهم

فاذن لا يليق بذى عقل ان يجعل شرف النفس ميزانا للعدل
ولا مكان للظن بان هذه الصفة تقف بكل عند حده وترضيه
بحقه وتكف النفوس عن غصب الحقوق وتدفعها عن الجور وتمنعها
عن الحيف ما ظهر منه وما بطن

فان قال قائل ان حب المحمدة مما أشرته قلوب البشر وهو
باعث على الاستمسالك بشرف النفس لما يستعقبه من حسن الحمد
فكل ذى فطرة انسانية يسعى لكسب المحمدة لا بد له ان يطلب
الغاية من خلة الشرف النفسى وينزه نفسه عن جميع الرذائل ويرفعها
عن معاطاة الدنيا والخصائص ويبتعد بها عن مخالجات الحيف والعدوان
فنقول فى جوابه أولا اذا تمارض موجب المدح والثناء ومقتضى
الشهوات البدنية فقليل من الناس من يختار الاول على الثانى
والجمهور الاغلب مغلوب للشهوة مأسور للذة والنظر فى طبقات

امراءهم ورؤسائهم نظرهم الى ما يصدر عن آحادهم فهم يذهبون
 مذهب التأويل في أعمال الروساء والكبراء. وهكذا حال الطبقات
 العالية بالنسبة لما دونها طبقة اى ان كل طبقة عالية تزعم نفسها مصونة
 من المثالب محفوظة من الشنائع ومنزلة امن دونها تحمل الاذنين على
 الاقرار لها بما تزعم فلو كان قوام النظام فى العالم الانساني بشرف
 النفس لانطالقت أيدي العدوان من الطبقات الرفيعة فيما دونها
 وتفتحت ابواب الشر والفساد فى وجه هذا النوع الضعيف
 هذا كله اذا فرضنا وتوقف كل طالب لشرف النفس عند ما يظنه
 شرفا لا يخالفه الى سواه لا خفية ولا جهره لكن حيث كان الباعث
 على التجميل بهذا الوصف انما هو الرغبة فى تحسين المعيشة والفرار
 من مضانكها فقلما يستوى ظاهر الانسان وباطنه فى هذه الصفة فهو
 فى معانات اموره يسلك سبيل الشرف لينال حظه من ميل القلوب
 اليه ثم لا يمتنع ذلك من غشيتان الخيانة الخفية وغمس يديه فى قدر
 العدوان من وراء حجاب التستر وبسط كفه لتناول الرشوة فى زوايا
 المحاكم لان طالب خفض العيش يعرف ان هذه الخبائث الخفية تصل
 به الى مقصده من السعة على امن من الاشتهار بصفة الدناءة وذلك

دين وتكون حقيقتها محدودة في ذلك الدين فعند ذلك تكون
دعامة لبناء الشركة الانسانية ومعقدا لروابط الالفة وسبباً لانتظام
سلسلة المعاملات لاستنادها على الدين لا بنفسها مجردة كما مرت
الإشارة اليه في صفة الحياء

٥- الثالث الحكومة -

وأما اثالث (الحكومة) فليس بخاف ان قوة الحكومة انما
تأتى على كف العدوان الظاهر ورفع الظلم البين أما الاختلاس والزور
للموّه والباطل المزين والفساد الملون بصبغ من الصلاح ونحو ذلك
سما يرتكبه أرباب الشهوات فمن أين للحكومة ان تستطيع دفعه
وأنى يكون لها الاطلاع على خفيات الحيل وكامئات الدسائس
ومطويات الخيانة ومستورات العذر حتى تقوم بدفع ضرره على
ان الحماكم واعوانه قد يكونون بل كثر ما كانوا ويكونون ممن
تملكهم الشهوات فأى وازع يأخذ على أيدي أصحاب السلطة
ويمنعهم من مطاوعة شهواتهم المتسلطة على عقولهم وأي غوث ينقذ
ضعفاء الرعايا وذوي المكنة منهم من شره أولئك المتسلطين
وحرصهم لا جرم قد تكون الحماكم في خفى أمره رئيس السارقين

الناس وأحوالهم على اختلافهم ثبتت لنا ذلك وثانيا ان صاغة المدائح
ونساج المحامد صنف من الناس اشباه انسان وأسناخ حيوان .
أولئك المعروفون بالمؤرخين والشعراء الكاذبين ولا باعث لهؤلاء
على ثمر المحامد ونظم القصائد الا نضارة الثروة في الممدوحين
ورونق الجاه والجلالة في المحمودين من غير نظر الى مناشيء الجاه
ولا موارد الثروة . فمناط الحمد احدى البسطين وان حفت بالمظالم
وأحيت باللوائم ولهذا تنبعث نفوس كثير من الناس للوصول
الى هذه المظاهر فيطلبون الغني والثروة والجاه والعظمة ولو كان ذلك
من وجوه القدر وطرق الحيف والظلم لينالوا بذلك حظهم من
اللذائذ الدنيوية كما يصيبون سهمهم من المدائح على السنة أولئك
المدلسين وليس بكثير في الناس طلاب المحمدة الحقبة اللاقطون
لدرر المدائح من باحات الفضائل وساحات المكارم المرتادون
للمحمدين حدود الحق وأولئك الحافظون لشرف النفس وقليل
ماهم . فلم تبق ريبة في قصور هذه الخلة أعني شرف النفس عن
الكفاية في تعديل الاخلاق وتحديد الشهوات وحجب العدوان
وحفظ النظام الانساني اللهم الا ان تكون مستندة الى عقيدة في

صلات البشر من شائبات الغل وكدورات الغش

فلوخويت القلوب من هاتين العقيدتين لسكنتها شياطين
الردائل وسدت عليها طرق الفضائل ومن أين لمنكر الجزاء ان
يكف نفسه عن خيانة أو يترفع به عن كذب وعذر وتملق وثفاق
وقد تقرر ان العلة الغائبة لاعمال الانسان انما هي نفسه كما سبق
فان لم يؤمن بشواب وعقاب وحساب وعتاب في يوم بمديومه
فما الذي يمنعه عن ذمائم الفعال خصوصا اذا تمكن من اخفاء
عمله وأمن من سوء عاقبته في الدنيا أو رأى منفعة الحاضرة في
ركوب طريق الرذيلة والمدول عن سنن الفضيلة وأي حامل يحمله
علي المعاونة والمرادفة والرحمة والبروة وعلو الهمة وما يشبه ذلك
من الاخلاق التي لا غنى للهيئة الاجتماعية عنها (وإن وجد في أحد
الجاحدين شيء من مكارم الاخلاق بمقتضى الغريزة لكان عرضة
لفساد أو كان أبطر ناقصا لفقده ما يمدده من سائر صفات الكمال)

وقد تبين أن أول تعاليم النشريين ﴿ الدهريين ﴾ ابطال
هذين الاعتقادين ﴿ الاعتقاد بالله والاعتقاد بالحياة الابدية ﴾
وهما أساس كل دين واخر تعاليمهم الاباحة والاشتراك . فهو لاء

وفي جلي حاله قائد الناهبين وأعوانه آلات يستعملها في الجور
وأدوات يستعين بها على الفساد والشر فيعطلون من حقوق عباد الله
ويهتكون من أعراضهم وينعمون من أموالهم بروون ظمأ شهواتهم
بدماء الضعفاء وينقشون قصورهم بهيج الفقراء وبالجملة يكون
مبلغ سعيهم هلاك العباد ودمار البلاد

﴿ الامر الرابع الاعتقاد بالالوهية ﴾

فاذن لم يبق للشهوة قانع ولا للاهواء رادع الا الامر الرابع
أعنى الايمان بان للعالم صانعا عالما بمضمرات القلوب ومطويات
الانفس سامي القدرة واسع الحول والقوة مع الاعتقاد بانه قد قدر
للخير والشر جزاء بوفاء مستحقة في حياة بعده هذه الحياة . وفي الحق
ان هاتين العميدتين وازعان قويان يكبحان النفس عن الشهوات
ويعنجانها عن العدوان ظاهره وخفيه وحاسمان صارمان يحوان أثر
القدر ويستأصلان في مادة التدليس وهما أفضل وسيلة لاحقاق
الحق والتوقيف عند الحد وهما مجلبة الامن ومتنسم الراحة
وبدون هذين الاعتقادين لا تقرر هيئة للاجتماع الانساني ولا
تلبس المدنية سر بال الحياة ولا يستقيم نظام المعاملات ولا تصفوا

رقطة جلودها وانتظام الرقش فيها فينخدع لهم بما يلتبس عليه من أمرهم فيصنى لزخرف قوْلهم ويظن ان هؤلاء القوم من طلاب التمدن والاعوان على الاصلاح أو من الراغبين فى بث المعارف أو المتقين عن الحقائق أو يتخيل ان منهم من يكون غوثا عند الضيق أو عوناً فى الشدة أو مخزناً للاسرار عند الحاجة فذلك المغرور بمظاهر هذه الطائفة لا محالة يبكى عليه ويضحك منه فالضحك عجباً من غروره والبكاء حزناً على ضلاله

فتبين مما قرناه أن الدين وان انحطت درجته بين الاديان ووهى أساسه فهو أفضل من طريقة الدهريين وأمس بالمدينة ونظام الجمعية الانسانية وأجمل أثراً فى عقد روابط المعاملات بل فى كل شأن يفيد المجتمع الانسانى وفى كل ترقى بشرى الى آية درجة من درجات السعادة فى هذه الحياة الاولى

ولما كان نظام الاكوان قد بني على أساس الحكمة ونظام العالم الانسانى جزء من النظام الكونى ألهم الله نفوس البشر ان تفرغ الى مقاومة اولئك المفسدين ﴿ الدهريين ﴾ فى اى زمان ظهر واومدا فمة ما يعرض من شرهم ﴿ كما ألهمهم الفزع من الحيوانات

القوم هم الساعون في نفس بناء الانسانية وتذريته في ذيول
 السافيات يطلبون ضعفة اركان المدنية وفساد الاخلاق البشرية
 ويقوضون بذلك ما رفقه العلم وشادته المعرفة فيكون الامم باطفاء
 حرارة الغيرة واتحاد ريح الحمية . هو لاء جرائم اللوم والخيانة
 وأدومات الرذالة والدناءة واحلاس الخسة والنذالة واعلام الكذب
 والافراء ودعاة الحيوانية العجماء محبتهم كيد وصحتهم صيد
 وتوددهم مكر ومواصلتهم غدر وصدقاتهم خيانة ودعواهم
 للانسانية حباله ودعوتهم للعلوم شرك ومكيدة . يخونون الامانة
 ولا يحفظون السر ويبيعون الصق الناس بهم بادنى مشتهياتهم .
 عبيد البطون واسراء الشهوات لا يستكفون من الدنية اذا أعقبها
 عطية ولا ينجلون من الفضيحة اذا تبعها رضيخة لا علم عندهم
 بالوقار ولا احساس لهم بالعار ولم يبلغهم عن شرف النفس خبر
 مخبر ولا وصل اليهم عن الهمة عبارة معبر او تفسير مفسر الابن
 فيهم لا يأمن اباه والبنت لا امان لها من كليهما . نعم اى حد تقف
 دونه حركات طبع الطبيعيين

قد يوجد بين الناس من تغره نومة لمس هذه الافاعي وتروقه

(١٠٥)

والمعنوى وبصعد بهم الى ذروة الفضل الظاهري والباطني ويرفع
اعلام المدنية لطلابها بل يفيض على المتمدين من ديم الكمال العقلي
والنفسى ما يظفرهم بسعادة الدارين والله يهدي من يشاء الى صراط
مستقيم . وهذا آخر مادعت اليه الحاجة من المقابلة بين مذهب
الدهريين وبين الدين على وجه عام واثركل من الامرين في بنية
الاجتماع الانساني والله اعلم

— دين الاسلام —

اذا نظرنا فيما بين ايدينا من الاديان وجدنا دين الاسلام قد
أقيم على اساس من الحكمة متين ورفع بناؤه على ركن لسعادة
البشر ركين . ذلك ان عروج الامم على معارج الحق الاعلى وتدرج
الشعوب في مدارج العلم الاجلى وصعود الاجيال على مسراقي
الفضائل واشراف طوائف الانسان على دقائق الحقائق ونيلتهم
للسعادة الحقيقية في الدارين كل ذلك مشروط بامور لا يتم
الا بها

(١٠٤)

المفترة والنفرة من الاغذية السامة ﴿ وانهض حفاظ النظام
المدني الحقيقي وهو الدين لبذل الجهد وافراغ الوسع في محو
آثارهم واستئصال ما يفرسون في تعاليمهم لاجرم ان مزاح الانسان
الكبير ﴿ يعني عموم النوع ﴿ بما اودع الله فيه من الشعور الفطري
وهو اثر الحكمة الالهية العامة يسج هؤلاء الخونة ولا يحتمل
وجودهم في باطنه فيدفعهم كما تدفع الفضلات من المعدة او الذئابة
من المنخر او النخامة من الصدر لهذا تراهم وان حلوا بعض منازل
الارض من زمان بعيد وايدهم بعض النفوس الخبيثة من ذوي
الشوكة لاغراض سافله الا انهم لم يثبتوا ولم يتم لهم امر بل كان
عارض السوء منهم كسحاب الصيف كلما ظهر تقشع والنظام
الحقيقي لنوع الانسان وهو الدين لم يزل قارارا سخيا في جميع الاجيال
وعلى اي الاحوال

فلم تبق ريبة ان الدين هو السبب الفرد لسعادة الانسان
فلو قام الدين على قواعد الامر الالهي الحق ولم يخالطه شيء من
اباطيل من يزعمونه ولا يعرفونه فلاريب انه يكون سببا في السعادة
التامة والنعيم الكامل وينذهب بمعتقديه في جواد الكمال الصوري

الله متفرد بتصرف الاكوان متوحد في خلق الفواعل والافعال
وان من الواجب طرح كل ظن في انسان او جماد علويا كان او سفليا
بان له في الكون اثرا بنفع او منرا واعطاء او منع أو اعزاز او ذلال ومن
المفروع خلع كل عقيدة بان له جل شأنه ظهر او يظهر بلباس البشر او
حيوان آخر لصلاح او فساد وان تلك الذات المقدسة نالت في بعض
اطوارها شديد الآلام واليتم الاستقام لمصلحة احدهم من الخلق فضلا
عما يحف بذلك من خرافات كل واحدة منها كافية في اعماء العقول
وطمس نورها

واغلب الاديان الموجودة لا يخلو من هذه الاوهام ان شئت
فاضرب بنظرك الى ديانة برهما ﴿ في الهند ﴾ ودين بوذه ﴿ في
الصين ﴾ ودين زادشت ﴿ في بقايا الفارسيين ﴾ وكثيرا من اديان اخر
- الثاني -

الامر الثاني ان تكون نفس الامم مستقبلة وجهة الشرف
طامحة الى بلوغ الغاية منه بان يجد كل واحد من نفسه انه لائق بآية
مرتبة من مراتب الكمال الانساني ما عدا رتبة النبوة فانها بمعزل عن
المطمع وانما يختص الله بها من شاء من عباده ولا يذهب وهم أحد

﴿ الامور التي تتم بها سعادة الامم ﴾

الاول صفاء العقول من كدر الخرافات وصداء الاوهام فان
عقيدة وهمية لو تهندس بها العقل لقامت حجابا كشيئا يحول بينه وبين
حقيقة الواقع ويمنعه من كشف نفس الامر بل ان خرافة قد تنف
بالعقل عن الحركة الفكرية وتدعوه بعد ذلك ان يحمل المثل على
مثله فيسهل عليه قبول كل وهم وتصديق كل ظن وهذا مما يوجب
يعده عن الكمال ويضرب له دون الحقائق ستارا لا يخرق وفوق
ذلك ما تجلبه الاوهام على النفوس من الوحشة وقرب الدهشة والخوف
مما لا يخيف والفرع مما لا يفرع . ترى الواهم المسكين يقضي حياته
بين رجفة واضطراب يتطير من طيران الطيور وحرركات البهائم
ويضطرب من هبوب الرياح وينزعج لقصف الرعد والتماع عليه
البرق ويسلك به الوهم طرق الخفية مما لا اثر له في الاخافة وبهذا
يسجل عليه الحرمان من اغلب اسباب السعادة ثم يكون العوبة في
ايدي المحتالين وصيда في حبال الماكرين والدجالين

واول ركن بني عليه الدين الاسلامي صقل العقول بصقال
التوحيد وتطهيرها من لوث الاوهام فمن اهم اصوله الاعتقاد بأن

لا نجد من الاديان ما يجمع أطراف هذه القاعدة . فليدرك دين
 (برهما) قسم الناس الى أربعة أقسام أحدها (برهمن) وثانيها
 (جهتري) وثالثها (ويش) ورابعها (شودر) وقرر لكل منزلة من كمال
 الفطرة لا يجاوزها فاعلى منازل الكمال للبرهمن ويليهما منزلة الجهتري
 والصنف الرابع أخسها وأدناها في جميع المزايا الانسانية وكان هذا
 التقسيم سببا في انحطاط المتدينين بهذا الدين وقصور خطاهم عن الرقي
 في مدارج المدنية وانحسار أفكارهم دون الوصول الى ما يطلبه
 استعدادهم من المعارف الصحيحة والعلوم الحقة مع أنهم أقدم الامم
 وأسبقها نظرا في الكون وشؤونهم . ومن الاديان ما يغلب اليوم على أمم
 من البشر وفي أصوله تفضيل شعب خاص على بقية الشعوب كشعب
 اسرائيل مثلا وكتابة المعروف يخاطب أبناء ذلك الشعب بالكرامة
 والاحلال ويذكر غيرهم بالتحقير والاهانة . نعم جاء رؤساء ذلك
 الدين أو أنسلوا من هذا الحكم وأغفل فيما بينهم حتى كأنه لم يكن
 من دينهم الا ان ماسابوه من الكرامة عن غيرهم اتخذوه لأنفسهم
 فارتفع امتياز الجنسية من بين أهل الدين وخلقه امتياز الصنفية
 قسمت منزلة الرؤساء الروحانيين في قلوب الآخذين بدينهم حتى صار

من الامة الى انه ناقص الفطرة منحط المنزلة فاقد الاستعداد لشيء
من الكمالات فاذا أخذت نفوس الناس حظها من هذه الصفة أغنى
الاقبال على وجود الشرف تسابق كل مع الآخر في مجالات الفضائل
وتمادت بهم المجازاة الى محاسن الاعمال فبلغ كل واحد ما أتى عليه سعيه
من عاليات الامور وشرائف المراتب ولو ان قوماً أساءوا الظن بأنفسهم
واعتقدوا ان نصيبهم من الفطرة نقص الاستعداد وخسة المنزلة وان
لا سبيل لهم الى الوقوف في مصاف غيرهم من طبقات الناس فلاريب
يسقط من همهم على مقدار ما ظنوا في أنفسهم وبذلك يتولى النقص
أعمالهم ويملك الجؤدع قولهم فيحرمون معظم الكمالات البشرية
وينقطعون دون كثير من مقامات الشرف الدنيوية وتكون جولتهم
في دائرة ضئيلة يحيطها دون ما ظنوا بأنفسهم

ان دين الاسلام فتح أبواب الشرف في وجوه الانفس وكشف
لهاعن غايته وأثبت لكل نفس صريح الحق في أى فضيلة وأنبا كل
ذى نطق بوفرة استعداده لاى منزل من منازل الكرامة ومحق امتياز
الاجناس وتفاضل الاصناف وقرر المزايا البشرية على قاعدة الكمال
العقلي والنفسى لا غير فالناس انما يتفاضلون بالعقل والفضيلة . وقد

4058

من عقائدهم ان صنفان من الناس على منزلة القرب الى الله بحيث لا يرد الله له طلبه ثم هو الحجاب بين الله وبين سائر الاصناف لا يقبل الله من أحد صرفا ولا عدلا ولا يعتدله بايمان ولا يغفر له ذنبا بتوبة حتى يتوسط له أهل طبقة الرئاسة فعندهم ان كل نفس وان بلغت من الكمال ما بلغت ليس فيها ما يؤهلها العرض ذنوبها عني أبواب العفو الآلهي ولا أن ترفع اليه طاب المغفرة لخطيئاتها بل لابد في قبول ذلك منها ان يكون بواسطة الرئيس الديني ومن آمن بالله وصدق به وأخذ بحكامه لا ينظر الله لا يمانه حتى ينظر اليه الرئيس الديني ويعتده إيمانا واستندوا في هذه العقائد على نصوص من كتبهم تفيد ان ما حلوه في الأرض يكون محلولاً في السماء وما يعقدونه في الأرض يعقد في السماء وقد جلبت هذه العقيدة على أهل هذا الدين شقاء طويلاً والقت بهم في جهالة عمياء وذلة خرساء زمنا مديدا حتى ظهر فيهم مجددون نقضوا ذلك العقد وخالفوا فيه ما اشتهر من نصوص الكتاب وقلدوا في ذلك الدين الاسلامي وسموا مذهبهم مذهب الاصلاح ونشروه في ممالك متعددة فلم يلبث قومهم بعد ذلك أن تكشف عنهم جهالات وحلت من أعناقهم ربق ونهضوا من حضيض

ع

CALL No. { ۲۹۵۵۵۶ } ACC. No. ۱۸۴۰۱
 ج. ۲۰ رد

AUTHOR _____

TITLE الرد على الدهريين

ع

ج. ۲۰ رد

ج. ۲۰ رد ۲۹۵۵۵۶ ۱۸۴۰۱

الرد على الدهريين

AT THE TIME

Date	No.	Date	No.
11/11		11/11	
GT 8.09.04			
3169			



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The Book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.